**雅各書生命讀經**

**第一篇　引言和基督徒之完全的實行美德（一）**

讀經：雅各書一章一至十二節。

我們的生命讀經，除了雅各書、馬可福音、路加福音、和使徒行傳以外，新約聖經的各卷書都已經查讀過了。我們所看過的二十三卷書中，有十卷書尤其重要，就是馬太福音、約翰福音、羅馬書、加拉太書、以弗所書、腓立比書、歌羅西書、希伯來書、約翰一書和啟示錄。我們也可以把哥林多前後書看作新約重要的書。這樣，重要的書共有十二卷。

我鼓勵所有的聖徒回頭徹底復習新約中已有生命讀經的二十三卷書。我鼓勵你們要讀每一卷書的恢復本、帶著註解和串珠，也要讀生命讀經的信息。你如果這樣研讀，就會使自己豐富起來，也會使主的恢復增添豐富。我們若被這些豐富浸透，就能以傳揚福音、陳明真理、並供應生命這三種方式，與別人分享這些豐富。你若遇見反對主恢復的人，你也不必表白或爭辯，只要作這三件事：傳揚福音、陳明真理、並供應生命。然而，為了要作這些事，我們自己需要先得著裝備。

毫無疑問，在主恢復中的聖徒都愛主。但是，你雖然愛主耶穌，卻可能還沒有屬靈的技巧或屬靈的資本來傳揚福音、陳明真理、並供應生命。因此，我鼓勵你們要得著屬靈的教育，並被我們所講過新約各卷書信息所含的豐富浸透。你越被這些豐富浸透，就越得著裝備，能向各式各樣的人，以不同的方式傳揚福音。你也能向其他的基督徒陳明真理。每一個真基督徒都愛慕真理。如果你向另一位信徒陳明真理，他會受真理的吸引。我們許多人進到主的恢復，是因著受到真理的吸引。此外，你不僅曉得怎樣傳揚福音、陳明真理，你還能藉著向別人見證，你如何經歷基督這包羅萬有的一位，作你的生命和生命的供應，而將生命供應給人。

在美國主恢復中的聖徒還不多，只有八千人左右。但是恢復中所有的聖徒如果都被主話的豐富浸透，他們就會成為活的見證人。這樣，主的恢復會有成千上萬的宣報者，會有成千上萬的聖徒傳揚福音、陳明真理、並供應生命。想想看，如果我們都這樣得著裝備，將會完成何等的事工！

然而，好多聖徒還沒有得著裝備來傳揚福音、陳明真理、或供應生命。所以當這些聖徒接觸人的時候，他們好像無話可說，雖然心有餘，但是話不足；甚至有更多的人不能供應生命給人。為此我鼓勵聖徒，要被主歷年來所賜給我們的豐富浸透，這些豐富我們可以從生命讀經信息中得到。

對雅各書不同的態度

我們從本篇信息開始雅各書的生命讀經。信徒對於這卷書持有不同的態度。為主所用的著名改教家路德馬丁說，雅各書是一封『稻草書信』。然而，有些基督徒（特別是華人基督徒）卻很欣賞這卷書，因為與他們的道德倫理背景吻合，這種背景乃是強調倫理和道德的完全。這等基督徒特別欣賞新約的雅各書和舊約的箴言。在西方，新約聖經與舊約聖經分開出版時，新約通常附帶詩篇。但在東方，出版新約聖經時，通常附帶箴言。西方的基督徒似乎喜歡詩篇，而東方的基督徒則喜歡箴言。

有人以為雅各書與箴言類似。相似之處可以從雅各在他的書信中所用的例證看出來：海中的波浪，（一6，）草上的花，（10，）太陽升起，熱氣薰烤。（11。）當我們來到第三章，就會看見雅各論到舌頭的難處時，用了二十個項目作例證。（3~12。）雅各在四章十四節，用霧氣來比喻人的生命；在五章七節，他用農夫等候作物成熟作例證。這種種的例證使雅各書蒙上箴言的色彩。因此，欣賞箴言的人也會欣賞這卷書信。我們在這次生命讀經會看見，我也欣賞這卷書，只是我的欣賞是別有原因的。

神和主耶穌基督的奴僕

雅各書是這樣起頭的：『神和主耶穌基督的奴僕雅各。』雅各是主耶穌（太十三55）和猶大（猶1）肉身的兄弟。他不是主在地上時所揀選的十二使徒之一，但在主復活後成了一位使徒，（加一19，）並且是在耶路撒冷的召會中領頭的長老；（徒十二17，十五2，13，二一18；）他與彼得、約翰同被稱為召會的柱石，且被保羅題為三柱石之首。（加二9。）

雅各在雅各書一章一節稱自己是『神和主耶穌基督的奴僕』。在此雅各將主耶穌與神列為同等，這與不承認主神格的猶太教（約五18）相反。

當主耶穌還在肉身時，雅各和祂在一起，可能不聽從祂，也許多少還藐視祂。我們在約翰七章可以找到實例。但是主被釘十字架、復活並升天之後，這個主耶穌肉身的兄弟卻成了祂的信徒，並且將祂的長兄與神列為同等。因此，雅各說到他自己是神和主耶穌基督的奴僕。

雅各明白的承認主耶穌的神格。我欣賞雅各承認他肉身的兄弟耶穌是神，並且說他是神和這位主的奴僕。雅各這段話實在美妙。

十二個支派

雅各在雅各書一章一節接著說，『寫信給散居的十二個支派：願你們喜樂。』這裏的十二個支派是指以色列的眾支派。這指明本書信是寫給猶太的基督徒，他們相信我們榮耀的主耶穌基督，（二1，）本於信得稱義，（24，）因真理的話得了重生，（一18，）為神的靈所內住；（四5；）他們也是召會的肢體，（五14，）等候主的回來。（7~8。）然而，本書信稱這些在基督裏的信徒為十二個支派，如同神舊約經綸裏的選民，也可能指明作者雅各對基督徒與猶太人，神新約經綸與舊約安排的分別，以及神在新約裏已經將在基督裏的猶太信徒，從神所看為彎曲世代（徒二40）的猶太人中拯救、聖別出來，缺少清楚的看見。神在祂新約的經綸裏，看猶太信徒不再是為著猶太教的猶太人，乃是為著召會的基督徒。他們是神的召會，應當與猶太人不同，從猶太人中分別出來，就像他們應當與外邦人不同，從外邦人中分別出來一樣。（林前十32。）然而，作召會柱石的雅各，在他寫給基督徒弟兄的書信裏，仍然稱他們為十二個支派。（這也許是他向猶太人中間一般富有的階層，說了雅各書五章一至六節那段話的原因。）這違反了神新約的經綸。

雅各在一章一節並不是說，寫信給十二個支派中的信徒，而是說，寫信給十二個支派。十二個支派是猶太民族，但是彼得在五旬節那天稱猶太民族為『彎曲的世代』：『彼得還用許多別的話鄭重的作見證，勸勉他們說，你們要得救，脫離這彎曲的世代。』（徒二40。）這彎曲的世代是由以色列十二個支派所組成。但是也許有人會指出，雅各在雅各書一章一節是說，寫信給散居的十二個支派。這裏的散居定規包括在五旬節後，由於逼迫而從耶路撒冷分散出去的猶太信徒。（徒八1，4。）但分散在各地的，不一定都是猶太基督徒。因此，無論如何，雅各事實上是使用了在舊約經綸裏神給祂選民的稱呼。在舊約時代，神把猶太人看作十二個支派。但是彼得在五旬節那天藉著聖靈說話，把他們看作彎曲的世代，並囑咐他們要得救。

雅各寫信給散居的十二個支派，這種寫法錯了麼？他的確不認為這有甚麼不對。但我們已經指出，這種稱呼可能指明雅各對於基督徒與猶太人的分別，以及神新約經綸與舊約安排的分別，還不清楚。

我們在林前十章三十二節看見三種人：『不拘對猶太人，對希利尼人，對神的召會，你們都不要成為絆腳石。』在這裏我們看見，在新約時代，人分為三類：（一）猶太人─神的選民；（二）希利尼人─不信的外邦人；以及（三）召會─在基督裏之信徒的組合。這指明猶太信徒應該視為一班為著召會的基督徒，和猶太人、外邦人有所分別。因此，猶太基督徒既是在基督裏的信徒，就是召會的一部分，不應該與猶太人列為同類，因猶太人還是彎曲世代的一部分。雅各在他的書信最後一章，把受信者看作召會的肢體。那麼，他怎麼會將召會的肢體與是彎曲世代的猶太人列為同類呢？這明確指明，他沒有清楚看見神的時代經綸。

基督徒實行的完全

雅各在雅各書一章一節的結尾，告訴受信者要喜樂。『願你們喜樂，』原文意要快樂、歡喜、歡呼，用於問安或告別。

雅各書的主題是基督徒實行的完全。雅各不只論到基督徒的完全，更是論到基督徒實行的完全；這種完全在我們日常生活中，不是理論的，乃是實際的。雅各所教導基督徒實行的完全，是本書一個很著重的點。他在這卷書題到許多美德，都與這種完全有關係。雅各在一章二節開始向我們陳明這些美德。

藉信忍受試煉

雅各在一章二節說，『我的弟兄們，無論何時你們落在諸般的試煉中，都要以為大喜樂。』在此我們看見，頭一個與雅各所論到基督徒實行的完全有關的美德，就是藉信忍受試煉。

整個世界都臥在那惡者撒但裏面。（約壹五9。）撒但盡其所能，不斷的反對神。每當人轉向神，撒但就不愉快，他也不會容忍。一旦有人轉向神，撒但就會挑動別人來逼迫他。保羅曾說，我們這班基督徒命定要受逼迫。（腓一29。）因此，逼迫乃是我們在基督裏的信徒命定要得的分。所以，基督徒實行的完全，第一方面就是忍受試煉，這試煉也包含逼迫。

逼迫是一種受苦。然而試煉不僅僅是受苦，更是一種為著要試驗、察驗我們而臨到我們的苦難。我們可以用學校的期末考來說明。作學生的都知道，期末考實在是一種苦難、試煉，但是這種試煉實際上對學生是有幫助的。學校若沒有期末考，那麼學生在課業方面可能會掉以輕心。但是當他們知道期末考將到，就會極其殷勤、聚精會神來讀書。因此，期末考會幫助學生學習必要的課業。基於這個原因，學生的父母應當為著期末考而感謝，因為曉得這能讓他們的兒女得益處。

『屬靈教育的學校』也有『期末考』和各種『考試』。這所學校的『校長』是我們的天父，祂為我們安排了各種試煉、各種考試。所有試煉都對我們有益。正如考試對學生有益，我們這些基督徒所面臨的諸般試煉，對我們也都是有益的。

可能你相信主耶穌以後，認為基督徒的生活中應當沒有苦難或試煉。你可能告訴自己：『我敬畏神，也愛主耶穌，我是神的兒女。神的確愛我，不會容許任何不好的事臨到我。』這是許多信徒的觀念。但是試煉終究會來到。家人和朋友的反對是一種試煉，這種試煉甚於單純的逼迫。逼迫是完成逼迫者的目的，而試煉卻為神所用，來達到祂的目的。人也許會逼迫你，但神卻使用那種逼迫作為試煉來試驗你、察驗你。

期末考有三重目的：試煉、試驗並察驗學生。同樣的，我們這些信徒必須經過的種種試煉，也有試煉、試驗並察驗我們的目的。這等試煉對我們基督徒實行的完全，的確是一種幫助，因為神使用這些來成全我們。

藉著試煉受成全

神乃是使用試煉來成全我們。我們若看見這點，就會感謝神藉著試煉來成全我們。試煉不僅對我們屬靈的教育與生命的經歷有所幫助，對我們的性格和日常生活的行為也有幫助。你在信主以前，可能像獅子一樣兇猛，但是經過一段時間的試煉後，『獅子』就被馴服了。我能見證，神用試煉『馴服』我，因而在我的基督徒生活中，實際的成全我。

雅各甚至在雅各書一章二節鼓勵我們，落在諸般的試煉中，都要『以為大喜樂』。我們落在試煉中，還能以為大喜樂，原因在於這等試煉成全我們。請注意，雅各在二節不僅題到試煉，更是說『諸般的試煉』。這指明我們應當以各種試煉為大喜樂，而不只是當作某種試煉而已。一方面，我們不喜歡試煉、反對和逼迫；但是另一方面，我們經歷這些事時，應當以為大喜樂，因為神乃是使用諸般的試煉來成全我們。

**第二篇　基督徒之完全的實行美德（二）**

讀經：雅各書一章一至十二節。

雅各在雅各書一章二節勉勵我們，落在諸般的試煉中，都要以為大喜樂。他在三節接著說，『知道你們信心所受的試驗，產生忍耐。』這裏的信心是指神在基督裏所賜基督徒的信心。（彼後一1，雅二1。）

信心所受的試驗產生忍耐

雅各在雅各書一章三節說，我們信心所受的試驗，就是我們的信心經過試煉、試驗後，產生忍耐。我能見證，因著反對和試煉，我的忍耐增長了。我們所經過的試驗產生出忍耐來。

忍耐和容忍不同。我們可能容忍，而沒有太多的忍耐。我們的容忍可能很脆弱，但我們所需要的是一種能持久的容忍，這就是忍耐。

當人虧待你，你得先操練容忍。只是你會發現，光容忍是不彀的，因為你經歷試煉時，也需要忍耐。忍耐是我們的信心經過察驗、試煉和試驗所產生的。

齊備又完整

雅各在四節繼續說，『但忍耐也當成功，好使你們齊備完整，毫無缺欠。』雖然雅各可能沒有清楚看見恩典與律法的分別，但論到基督徒的品行，他的書信卻是特殊且顯著的強調基督徒實行的完全，說到信徒應當齊備完整，毫無缺欠。這可視為本書的主題。這種基督徒行為上的完全，需要神行政對付的試煉，（2，12，）並信徒憑那藉著栽種的話得蒙重生（18，21）之神聖出生的效能而有的忍耐。

齊備和完整有甚麼不同？我們可以用拼圖為例，或者有助於解答這個問題。拼圖齊備了，意思是所有的小片都齊全了。如果有一小片失落，拼圖就不齊備。所以，齊備的意思是一個完整單位中的各部分都齊全。人的身體若缺失了任何部分，就不齊備。齊備就是一個單位的各部分都齊全。

然而完整是甚麼意思？我們用拼圖為例，可以說，當所有小片都拼在一起，就有一個整體、完整的實體。假設一幅拼圖有一百小片，如果全部的小片都齊全，那麼拼圖就齊備。然後再把這些小片都各按其位拼在一起，拼圖就整體的完整了。因此，一章四節的『完整』一辭，是指一個單位整體的完整說的。

雅各在一章四節所用的『齊備』與『完整』，並不是同義辭。雅各在這一節的意思，是要我們具備基督徒實行的完全所該有的一切項目。如果我們各個項目都具備，我們就齊備了。接著，我們基督徒的完全就會完整；那就是說，我們就要有基督徒實行之整體的完全。

當雅各的著作論到基督徒實行的完全時，他形容得非常清楚，又很詳細。一方面，這種完全必須是齊備的，樣樣齊全；另一方面，也必須是一個完整的整體。因此，雅各在四節的末了說，『毫無缺欠。』他巴望受信者在基督徒實行的完全上，個個齊備完整，毫無缺欠。

向神求智慧

雅各在五節說，『你們中間若有缺少智慧的，就當求那厚賜眾人，也不斥責人的神，就必有賜給他的。』神乃是藉著祂的智慧，在基督裏定了祂永遠的計畫，並將其完成。（林前二7，弗三9~11，箴八12，22~31。）並且神在祂新約的經綸裏，先使基督成為我們的智慧。（林前一24，30。）神的智慧是基督徒實行的完全所必需的，所以我們需要向神求智慧。

照雅各書的內容看，雅各對神新約的經綸似乎沒有清楚的看見，但他有智慧描述實行之基督徒生活的事。

雅各被稱為禱告的人。他在這裏囑咐受信者要禱告求智慧，含示他的智慧是藉著禱告蒙神所賜的。他在本書信裏強調禱告。（五14~18。）禱告乃是基督徒實行之完全的美德。

雅各在一章五節告訴我們，我們若缺少智慧，就當向神求智慧。我們要行為完全，最基本的需要是智慧。愚昧的人不能完全。如果我們充滿智慧，那麼我們在日常生活中的行事為人，就會完全。這指明我們的完全，主要是藉著智慧執行出來的。智慧的人纔會完全。我們若缺少智慧，就會說話愚昧而冒犯人。我們的說話會顯出我們沒有充足的智慧。當我們缺少智慧，就當向神求智慧。

雅各說，如果我們向神求智慧，祂會厚賜，也不斥責。厚賜就是單純的、慷慨的、毫無保留的賜給。（羅十二8，林後八2。）

雅各在這裏的話指明他是敬虔而且認識神的人。他在雅各書一章五節並沒有說，『你若缺少智慧，就當向我學習。讓我給你上幾堂課，或者給你一些書讀一讀，你就會有智慧。』雅各這樣一位敬虔的人，並沒有這樣說；他乃是鼓勵讀他書信的人，要求神賜給。他認識神，特別曉得神是厚賜眾人的。雅各在本節告訴我們，神賜給的時候，並不斥責。然而吝嗇的人不肯給人；就是給，也會說些冷酷、刻薄的話。但那厚賜眾人的神，不像這樣的人。神厚賜眾人，並且是賜給而不斥責。雅各既是敬虔的人，是認識神的人，當然領會這一點。

憑著信心求

雅各在六節接著說，『只是要憑著信心求，一點不疑惑；因為那疑惑的人，就像海中的波浪，被風吹動翻騰。』疑惑，原文或作搖動。人祈求時若搖動，就像海中的波浪，被風吹動翻騰。

心懷二意的人

七至八節說，『這樣的人，不要想從主那裏得到甚麼；心懷二意的人，在他一切的路上，都是搖蕩不定的。』心懷二意的人，直譯，雙魂的人。神只給人造一個魂，具有一個心思、一個意志。信徒在禱告中疑惑，就使自己成了雙魂的人，好像船有了雙舵，方向不定。在禱告中的信心，也是基督徒實行之完全的美德。

六至八節指明雅各的確是一個敬虔的人。毫無疑問，他是智慧人，是有信心的人，也是個禱告的人。他是這樣一個認識神的人。

在升高與降卑中誇耀

雅各在九至十節繼續說，『卑微的弟兄升高，就該誇耀；富足的降卑，也該如此，因為他必要過去，如同草上的花一樣。』九節的誇耀，或作自豪，喜樂。卑微的弟兄因升高而誇耀、喜樂時，自然會讚美主。（五13。）他不該照世俗的樣子誇耀，不讚美主。雖然卑微的弟兄在升高時，就是在他得高舉的情形中，很容易誇耀、喜樂並讚美主；富足的弟兄降卑，就不容易這樣作了。無論是升高或降卑，喜樂而讚美乃是基督徒實行之完全的美德。

我們都該曉得，無論我們多富裕，環境總會改變。一個人可能今天富足，不久以後卻變得貧窮。例如，某弟兄可能位居高職，但是出人意料的，他會忽然被貶職或撤職。因為這樣的事會發生，所以我們不應當信靠我們的環境、財富、地位或教育。

雅各在一章十一節解釋：『太陽升起，熱氣薰烤，草就枯乾，花也凋謝，美容就消沒了；那富足的人在他所行的事上，也要這樣衰殘。』對那些追求財富的人，這是何等嚴肅的話！但對那些失去財富而降卑的富足人，這卻是安慰的話。

雅各在六節用海中的波浪為例，說明疑惑的心；在十節用草上的花描述正在衰殘的富足人；這裏他用天上薰烤的太陽及其熱氣為例，說明在神行政的對付之下，人的財富衰殘的原因。他在十七節甚至用星體的轉動為例，說明與父神之不變相對的變動。在三章三至十二節說到舌頭的難處時，他用了二十種事物作例證。不僅如此，他在四章十四節，用霧氣描述我們生命短暫的出現；在五章七至八節，用農夫的恆忍教導我們如何等候主來。他是老練的智者，不僅有人生的閱歷，也有藉禱告從神聖源頭求來的智慧。（一5，三13，17。）然而雅各同情猶太教，與之妥協；這似乎使他受到攔阻，無法透徹看見神新約經綸之智慧的異象，如保羅所看見並在他書信中所揭示的。

得著生命的冠冕

雅各在一章十二節說，『忍受試煉的人有福了，因為他既受試驗得了稱許，就必得著生命的冠冕，這是主應許給那些愛祂之人的。』二至十二節說到試煉。試煉是來自信徒的環境，要藉著苦難（9~11）試驗他們的信心。（2~3。）信徒因著愛主該極其喜樂的忍受試煉，（2，）好得著生命冠冕的福分。十二節的稱許即對信徒信心的稱許。（3。）

生命的冠冕指生命的榮耀，生命的彰顯。信徒靠著神的生命忍受試煉，這要成為他們的榮耀，他們的彰顯，就是生命的冠冕，在主顯現時作他們的賞賜，在要來的國度裏給他們享受。（二5。）

一章十二節的生命，指明十二至二十七節的基礎思想，乃是對神生命的急切需要。生我們的父，以及祂生我們，叫我們在祂所造的萬物中，成為初熟的果子，（17~18，27，）所栽種生命的話，（21，）以及完備的生命之律，（25，）都證實這點。

雅各在十二節說，生命的冠冕是主應許給那些愛祂之人的。相信主是接受神的生命，使我們得救；愛主是在神的生命裏長大成熟，使我們有資格得著生命的冠冕為賞賜，在國度裏享受神生命的榮耀。

忍受試煉的路

雅各在二節說，『我的弟兄們，無論何時你們落在諸般的試煉中，都要以為大喜樂。』然後，在論到藉信忍受試煉這一段話的末了，就是十二節，他說，『忍受試煉的人有福了。』雅各在三至十一節指出忍受試煉的路。我們如果要忍受試煉，首先需要向神求智慧。我們若不忍受試煉，也許表明我們缺少智慧，因為智慧的人總是忍受試煉。例如，一位結婚不久的弟兄被妻子得罪了，他就開始考慮要離婚，這是個愚昧的念頭。這位弟兄若有智慧，就絕不會考慮離婚。有智慧的人並不這樣想。這位弟兄需要智慧，纔能合宜的對待妻子。

若沒有智慧，我們基督徒的行為就不能完全。我們要完全，特別是要能忍受試煉，就需要智慧。我們若要忍受試煉，頭一件要作的事乃是向主禱告，求祂賜給我們智慧。這種禱告當然必須憑著信心。

再者，如果我們要忍受試煉，就不應該對我們的環境有任何信心，因為環境會變遷。無論我們被高舉或被貶低，我們對環境的態度應該不改變。

我們要忍受試煉，就必須憑著信心禱告而求智慧。我們還需要對人生的虛空有真正的領悟。無論我們是富足或是貧窮，高貴或是低賤，人生總是虛空的。我們若有這樣的領悟，就能忍受試煉，並且蒙福。

雅各說，忍受試煉的人有福了，因為他既受試驗得了稱許，就必得著生命的冠冕。這有力的指明，雅各認為基督徒實行的完全是來自神的生命，這生命是我們重生，從神而生的時候所得著的。我們藉著重生所得的生命，如今必須發展成為冠冕。神的生命如何發展成為冠冕？乃是藉著向神求智慧，並領會人生是虛空的。因此，我們需要智慧、禱告、信心，也需要領會人生的虛空；但最關鍵的乃是神的生命。

我們若沒有神的生命，就不能忍受試煉。聖徒若領會他們裏面有神的生命，並且操練這生命，神的生命就會發展成為冠冕。這冠冕是我們藉著神聖出生所領受之內裏神聖生命榮耀的彰顯。這冠冕是主所賜給愛祂之人的賞賜。

需要對神新約的經綸有清楚的異象

我們已經看見，雅各是個敬虔的人，他認識神，也愛主。不僅如此，他也是個智慧人，是個禱告的人，也是有信心的人。他明白人生的真實光景，更是一個能彀且願意喜樂的忍受苦難的人。然而，這樣一個敬虔的人也可能對神的經綸缺乏清楚的異象。歷代以來，有許多像雅各這樣敬虔的信徒，但是他們卻缺乏對神經綸的清楚異象。今天，可能有成千上萬的信徒也是這樣。有些基督徒可能以為像雅各這樣敬虔就彀了。他們以為認識神，愛神，作禱告的人和有信心的人，並且能喜樂的忍受試煉就彀了。但是我們要說，作這樣敬虔的人是不彀的，因為連雅各這樣的人，也可能對神在各時代的行動，缺少正確的看見。

我欣賞雅各書的原因，在於這封書信指出，我們可能認識神，愛神，滿有智慧和信心，但對神的經綸卻沒有清楚的看見。我們都需要認識主的恢復是甚麼。主的恢復就是恢復神的經綸。

許多信徒像雅各一樣敬虔；他們愛神，信靠神，並且憑著信心禱告。但是他們對於神的經綸，全然無知。這等信徒不能滿足神的願望。神心頭的願望，只能由一班認識神、敬虔、並且像保羅一樣對於神在今時代的經綸有清楚看見的人來完成。

我們已經指出，雅各在這封書信使用許多比喻：海中的波浪、草上的花、薰烤的太陽、星體、霧氣、與農夫的恆忍。雅各的確是老練的智者。他不僅人生閱歷豐富，並且也藉著禱告，從神聖的源頭得著智慧。然而，他似乎因著同情猶太教，並與之妥協，使他受到攔阻，無法透徹看見神新約經綸的異象。

雅各是馬利亞的兒子，而馬利亞是虔誠、敬虔的婦人。路加一章記載她的讚美，指明她認識神的話，因為在她的讚美中，引用了舊約好幾處的經節。毫無疑問，她必定教育兒女（包括雅各）要敬虔。因此，雅各是在猶太教的氣氛中受栽培的，雅各可能是愛猶太教的人。

雅各同情猶太教，與之妥協，這個事實可見於行傳二十一章。雅各與其他的長老告訴保羅說，猶太人中信主的有多少萬，並且為律法熱心。我們讀了這一章，就可以看見，對於雅各和一班在耶路撒冷的人，屬靈的天是不晴朗的，反倒陰霾籠罩。對雅各來說，天可能是被他的敬虔所籠罩，他與約翰、彼得同被譽為召會的柱石；沒有疑問，他還是領頭的一位。雅各雖然受人重視，但他對於神的行動卻有攙雜，糢糊不清。這種攙雜也是神差遣羅馬帝國的太子提多，帶著羅馬軍隊拆毀耶路撒冷連同聖殿的一個原因。這件事如果沒有發生，那麼猶太教和神新約經綸互相攙雜，可能會持續好幾個世紀。但是神絕不認可，也不稱許這種混雜。

**第三篇　基督徒之完全的實行美德（三）**

讀經：雅各書一章十三至二十七節。

對雅各書的平衡觀點

我們研讀保羅的著作和有關的生命讀經以後，沒有疑問，將受影響而領受神經綸的亮光，並且厲害的為著神的經綸。但是，我們可能不注意我們的行為，或忽略基督徒實行的完全。因此，我們需要雅各書的平衡。

路德馬丁曾說，雅各書是一卷稻草書信。路德這樣說，實在有失公平，並且不正確。我們應當曉得，保羅的著作啟示出神的經綸後，神把雅各書擺進來，這是在主後三九七年迦太基會議中，纔被完全承認的新約七卷書之一。在此之前，這封書信是否該算為聖言的一部分，尚未確定。最終，雅各書被公認為聖經的一部分。

平衡的話

雅各書顯著的特點，乃在於指明我們可能在神的經綸上很剛強，但在個人日常生活中，在基督徒的行為上，卻還不齊備完整。我們中間有許多人能見證說，我們已經看見神經綸的異象，並且我們絕對為著這個異象。然而，我們還需要注意我們日常生活的行為。某弟兄可能輕易向妻子動怒，某姊妹可能對待丈夫的態度不合宜。這樣，那位弟兄和那位姊妹都還沒有齊備，也不彀完整。這說明一個事實，就是我們需要雅各書平衡的話。

厲害的警告

雅各書除了給我們平衡外，也是一個厲害的警告：一個人可能非常敬虔，卻不清楚神新約經綸的異象。從召會歷史來看，雅各以敬虔生活聞名。根據記載，雅各花許多時間跪著禱告，以致兩個膝蓋都長了繭。雅各的確是個敬虔的人、禱告的人，他的書信強調禱告。雖然如此，雅各可能並不清楚恩典與律法的分別；那就是說，他可能沒有清楚看見神的經綸。他的著作暗示這種光景。然而，他的書信特殊且顯著的論到基督徒的行為，並強調基督徒實行的完全。因此，雅各在一章四節指明，信徒應當『齊備完整，毫無缺欠』。

我們該公平的指出，雅各書是給我們平衡和警告。我們需要這卷書，否則，聖言中便會有漏洞、缺失。

重要的是，我們對於雅各書不可持不平衡的觀點。一面，我們要看見，這封書信指明雅各可能缺乏對神經綸清楚的看見。另一面，本書指出需要有基督徒實行的完全。新約的二十七卷書中，有十四卷是保羅寫的。保羅的書信是論到神的經綸。這經綸是重要而關鍵的。但是，要執行神的經綸，我們需要基督徒實行的完全。這意思是說，我們的日常生活不可以隨便。我們可以用在軍中當兵的人為例來說明這事。當兵的人主要的職責，在於為國爭戰；但一個當兵的人要作個好戰士，就需要有正當的日常生活。同樣的，我們雖然是神經綸的精兵、戰士，我們仍需要在日常基督徒生活中齊備完整。

雅各書的地位

雅各書的地位，可由這卷書在新約各卷書的排列中所佔的次序表明出來：雅各書乃是緊接在保羅的十四封書信之後。保羅的書信，從羅馬書到希伯來書，都是論到一個重要的主題，就是神的經綸。我們可以把這些書信比作一座建築物主要的入口，而雅各書則可以比作這入口旁邊的小門。雖然保羅書信的『入口』相當關鍵，但我們還需要雅各書這扇『門』。

基督徒生活平衡的重要性

雅各書對於一班基督徒生活不平衡的人，是一種平衡。在你的基督徒生活中，你可能完全是為著神的經綸；然而，在你個人日常的生活中，你在說話行事上可能非常短缺。你在許多事上可能缺少智慧。你雖然是一個好戰士，為著神的經綸爭戰，但是你的日常生活可能不齊備、不完整。你可能不十分信靠神，也不為你的需要向祂禱告。因為你在大事上很好，但在一些實際生活的事上有缺欠，你的基督徒生活就需要平衡。雅各書給我們的第一項，乃是這不可或缺的平衡。

我們已經指明，雅各書也是一個警告。雅各在基督徒實行的完全上相當特出；他是敬虔的人，認識神，愛神，也向神禱告。但雅各受他的敬虔所攔阻，為他的宗教所蒙蔽，以致不能清楚透徹的看見神新約經綸的異象。

雅各在一章二十七節題到『在神與父面前，那清潔沒有玷污的虔敬』。就正當為人的行動舉止來說，我們需要虔敬。我們可能絕對為著神的經綸；然而，我們對人說話、待人處事的方式，可能並不得當。假設某弟兄說，『你不曉得我是完全為著神的經綸麼？我已經犧牲了一切。我天天把前途獻給主，來為著祂的經綸。你不欣賞麼？』不錯，這位弟兄可能是為著神的經綸，但是，他還需要在日常生活中有基督徒實行的完全。我們再一次看見，我們需要平衡：我們需要對神的經綸有清楚的異象，也需要基督徒實行的完全。

我們應當從雅各書得著警告，就是我們可能很敬虔，但對神的經綸還不彀有清楚的看見。某人可能在日常生活中敬虔、謙卑、溫柔，卻不能為神的經綸爭戰。我們要為神的經綸爭戰，就必須學習正確的戰略。保羅是一個平衡的人。一面，他是絕佳的戰士；另一面，他是敬虔的人。保羅甚至鼓勵他的青年同工提摩太，要操練自己以至於敬虔。（提前四7。）我們在注意神的經綸重大的事時，不應該忽略我們個人日常生活的實際細節。

今天大多數的基督徒注意日常生活次要的事，過於注重神新約經綸重大的事。事實上，許多有心追求的基督徒很少注意真正重要的事項。這等基督徒可能很虔敬、敬虔，多多禱告，有信心又有忍耐，也愛神。在他們的基督徒生活中，他們效法雅各，但是他們還沒有看見神的經綸。

因著我們有可能是這樣的基督徒，我們需要受警告，知道我們也許敬虔，卻沒有看見神的經綸。我們在基督徒的行事為人方面，可能已經齊備完整；但我們可能不曉得如何爭戰，來執行神的經綸。因此，我有負擔強調基督徒生活平衡的重要性。我們需要看見神的經綸，也需要在個人日常的生活中受成全，使我們既齊備又完整。我們需要雅各書的平衡與警告。我們對待這卷書要公正，承認保羅書信的『入口』還需要有雅各書這扇『門』的幫助。

憑著神聖的生命，拒絕試誘

在雅各書一章二至十二節，我們看過本書所論基督徒之完全在實行上之美德的第一項：藉信忍受試煉。在一章十三至十八節，我們來到第二項：神所生的，拒絕試誘。

在十三至十八節，第一件事是拒絕試誘，第二件事是神藉著重生，生了我們。神使我們有了新的出生。任何一種出生總是分賜生命。神重生我們時，使我們有神聖的出生，神聖的生命就分賜到我們裏面。這幾節含示，我們是憑著神聖出生時所領受的神聖生命來拒絕試誘。因此，本段的標題是『神所生的，拒絕試誘』。

因著我們是神所生的，如今我們是神的兒女，有神的生命。這神聖的生命是我們拒絕試誘的憑藉、『資本』。神聖的生命已經儲存在我們裏面，因此我們有拒絕試誘的本能、能力、力量和大能。

被私慾試誘

十三節說，『人被試誘，不可說，我是被神試誘，因為神不被惡試誘，祂也不試誘人。』被試誘，或譯為，被試驗，被考驗。二節、十二節的試煉，原文是十三和十四節之試誘的名詞。這二辭非常相近，都是指試驗、考驗、驗證。被外面環境的苦難試驗、考驗、驗證，乃是試煉；（2；）被裏面私慾的引誘試驗、考驗、驗證，乃是試誘。（14。）二至十二節是說到試煉，十三至二十一節是說到試誘。就試煉而言，我們該靠著愛主忍受，好得著祝福─生命的冠冕；就試誘而言，我們該藉著領受那栽種的話抵擋，好得著救恩─魂的得救。（21。）

雅各在十三節說，神不被惡試誘，祂也不試誘人。不被…試誘，原文意，未受試驗的，不能試驗的；因此是不可試誘的，不被試誘，不能被試誘。那試誘者（太四3，帖前三5）是魔鬼，不是神。

雅各在雅各書一章十四與十五節繼續說，『但各人被試誘，乃是被自己的私慾勾引誘惑的；然後私慾懷了胎，就生出罪；罪既長成，就產生死。』那試誘者魔鬼，是生出罪的父，（約壹三8，10，）他藉著罪（林前十五56）掌死權。（來二14。）他將罪注入亞當裏面，死就藉著罪遍及眾人。（羅五12。）

試煉和試誘

我們在基督徒的生活中，受到兩類事物的試驗。一類是積極的，另一類是消極的。第一類包括試煉和苦難，為要考驗、驗證我們。逼迫、苦難與惡劣的環境，試驗、考驗、驗證我們在神面前到底站在那裏。第二類是消極的，包括試誘。例如，你的同事可能被撒但利用，試誘你去從事屬世的活動。你也可能在許多方面被試誘。也許你的鄰居買了一輛新車，你看見那輛車，也想要擁有一輛，這就是試誘。

試誘像試煉一樣，也考驗我們、驗證我們。受外面環境的苦難考驗是一種試煉，但受裏面私慾的誘惑所考驗，則是試誘。有人邀我們去從事世界的活動，或我們看見別人的新車，會激起我們裏面的私慾。這不是試煉，而是試誘。我們需要忍受試煉，卻要抵擋試誘。我們要忍受試煉，就需要智慧；但要抵擋試誘，僅僅有智慧是不彀的。我們要抵擋試誘，就需要神聖的生命。

在我們基督徒的生活中，試誘比試煉更常見。我們可能隔一段時間會有試煉，但試誘卻是天天，甚至時時的臨到。有時候，試誘接二連三而來。例如，一個青年人看見同學有一枝奇巧的筆，就立刻受到試誘，也想要有一枝那樣的筆。

連一枝筆也會成為我們的試誘，原因在於我們裏面有私慾的『細菌』。如果我們裏面沒有這些細菌，就沒有一件事物能試誘我們。我們裏面的私慾叫許多事物成為我們的試誘。我們需要抵擋的，事實上不是試誘我們的東西，而是我們裏面的私慾。我們已經指出，要應付這一點，單靠智慧是不彀的。我們可能有智慧，卻沒有能力抵擋私慾。我們要抵擋裏面的私慾，就需要另一種生命，就是神的生命。

藉著真理的話重生

我們在後面將要看見，雅各書一章十八節說，我們的父用真理的話，就是神聖實際的話，生了我們，重生了我們。當我們聽見福音，我們乃是聽見神實際的話。我們接受這話時，就重生了。藉著神聖的出生，神聖的生命就分賜到我們裏面。如今我們不但擁有神聖的生命，也享受這生命連同其神聖的性情。這生命是一股力量，是內裏的大能，我們靠著這生命就能抵擋我們裏面私慾的細菌。

眾光之父

雅各在十六至十七節說，『我親愛的弟兄們，不要看錯了。一切美善的賜與、和各樣完備的恩賜，都是從上頭，從眾光之父降下來的，在祂並沒有變動，或轉動的影兒。』這裏的賜與是指給與的行動，恩賜是指給與的東西。這裏的眾光是指天上的光體，父是這些發光體的創造者、源頭。在祂並沒有轉動的影兒，不像天上的星體有轉動投射的影兒，如月亮因繞轉而有盈虧，或日蝕時太陽被月亮所遮；因祂不變動，也不轉變。既是這樣，祂就不能被惡試誘，也不試誘任何人。

照十七節所說，賜與和恩賜都是從上頭，從眾光之父降下來的。多年前，我以為十七節的光是指屬靈的光，以為雅各在這裏是說，神是這些屬靈之光的父。但近年來我發現，這不是指屬靈的光，而是指天體，如太陽、月亮、行星和眾星。

神如何被稱為眾天體的父？祂被稱為眾光之父，因為這些光體是祂所造的。照行傳十七章來看，凡神所造的，都是祂所產生的。從這一面的意義說，祂是祂所產生之物的父。因著天體是神所造的，所以，祂乃是眾光，眾光體之父。

雅各說，眾光之父並沒有變動，或轉動的影兒。多年前，我以為這句話的意思是說，因著神從不轉動、從不轉變，在祂就沒有黑暗的影兒。然而我雖然這樣領會，裏面還是有疑問，不知道這是不是這裏的真義。雅各到底是不是說，神從沒有轉變，在祂並沒有黑暗？最後，我纔曉得雅各在這一節是指天體的移動，如行星在軌道繞行或旋轉，這種移動會產生黑暗，正如日蝕一樣。但神沒有轉變，在祂並沒有像天體照著軌道運行那樣的變動。

如今我們明白，雅各說到太陽系裏的星球，是要給我們看見，那位生我們的父是穩固的，在祂並沒有轉動。因此，我們不該說，我們是被神試誘。因著神是穩固的，祂並不試誘任何人，也不能被試誘。雅各基於領會神是穩固的，就強調這個事實：生我們的父從不試誘我們。相反的，每當我們被試誘，乃是被自己的私慾所試誘。然後私慾懷了胎，就生出罪；罪既長成，就產生死。私慾是試誘的因素，產生罪，罪又帶進死。

祂所造的萬物中初熟的果子

雅各在十八節論到父神：『祂照自己的定意，用真理的話生了我們，叫我們在祂所造的萬物中，成為初熟的果子。』神這定意是出於祂自己的旨意，藉著祂的意願，要藉著生我們，叫我們在祂所造的萬物中，成為初熟的果子，以完成祂的定旨。

黑暗的源頭，罪，產生死，（15，）但眾光之父生了我們，叫我們在祂所造的萬物中，成為初熟的果子，滿了旺盛、首先成熟的生命。這是指神聖的出生，就是我們的重生，（約三5~6，）是照著神永遠的定旨完成在我們身上的。

照雅各書一章十八節來看，神是用真理的話生了我們。真理的話是指神聖實際的話，就是三一神所是的話；（約一14，17；）這話乃是生命的種子，藉此我們蒙了重生。（彼前一23。）

雅各說，神用真理的話生了我們，叫我們在祂所造的萬物中，成為一種初熟的果子。神要更新祂的整個創造，好得著以新耶路撒冷為中心的新天新地。（啟二一1~2。）首先祂藉著所栽種生命的話，將祂神聖的生命分賜到我們裏面，重生我們作祂新造中初熟的果子，使我們過完全的生活。這該是基督徒實行之完全的種子。這生命要終結於神永遠的新宇宙中那活的中心，新耶路撒冷。

**第四篇　基督徒之完全的實行美德（四）**

讀經：雅各書一章十九至二十七節。

快快的聽，慢慢的說，慢慢的動怒

在本篇信息中，我們要來看雅各書一章十九至二十七節。雅各在十九節說，『我親愛的弟兄們，這是你們所知道的，但你們各人要快快的聽，慢慢的說，慢慢的動怒。』你們所知道的，也可繙作，你們要知道的。聽，試誘我們說；而說，乃是那點起忿怒的火。（參三6。）我們若勒住自己不說，（參一26，）就能平息忿怒。雅各在這裏的話，乃為加強他對基督徒實行之完全的觀點，語調很像舊約的箴言。（箴十19，十四17。）

雅各在雅各書一章二十節接下去說，『因為人的忿怒並不成就神的義。』神的義無需人的忿怒幫助；要成就神的義，人的忿怒是無用的。

用溫柔領受那栽種的話

雅各在二十一節繼續說，『所以你們既脫去一切的污穢，和盈餘的惡毒，就該用溫柔領受那栽種的話，就是能救你們魂的話。』這裏將神的話比作有生命的植物，栽種到我們裏面，並在我們裏面長大、結果，使我們的魂得救。我們需要用溫柔，用全般的服從，領受神這話，毫不抗拒。

按本章全文看，魂的得救包含忍受環境的試煉，（2~12，）並抗拒私慾的試誘。（13~21。）雅各對魂得救的看法有點消極，不像保羅那樣積極；保羅說，我們的魂能藉著那更新人的靈得著變化，甚至變成主的形像，從榮耀到榮耀。（羅十二2，弗四23，林後三18。）

我們要珍賞雅各所說，我們要用溫柔領受那栽種的話，就是能救我們魂的話。保羅的著作沒有用『栽種的話』一辭；這種說法指明話是有生命的。雅各在這裏把話比作一棵活的植物，栽種到我們的心田裏。這樣，話就成了栽種的話。神的話栽種到我們心田裏以後，就會長大，成了救我們魂的能力。

雅各書一章二十一節告訴我們，要用溫柔領受那栽種的話。這一節的溫柔並不是指柔和，而是指服從而不抗拒。用溫柔領受話，就是不拒絕，反而服從這話。我們應當用完全的服從，領受神栽種到我們裏面的話。神的話無論怎樣說，我們都應當說『阿們』而領受。正如詩歌所說的，我們應當『阿們神的話語』。（補充本詩歌四一四首。）

如果我們用溫柔、用服從領受那栽種的話，這意思就是說，我們絕對向神的話敞開。我們就好像田地，敞開著從農夫領受種子，從天領受雨水。神把祂的話栽種或播種到我們心裏，我們應當用溫柔領受。這就是用溫柔領受那栽種的話。這話是活的，所以栽種到我們心裏之後，就會生長。不僅如此，話生長的時候，會救我們的魂。

栽種的話能救我們的魂

雅各在十四至十五節說，『但各人被試誘，乃是被自己的私慾勾引誘惑的；然後私慾懷了胎，就生出罪；罪既長成，就產生死。』在這裏我們看見，試誘和我們的私慾有關。不僅如此，私慾又和魂大有關係。救我們的魂，包括使我們忍受試煉和抗拒試誘。

逼迫、試煉和試誘，主要的是影響我們的魂。例如，某弟兄的新車失竊了，他因此而憂愁；他乃是在魂裏受苦。同樣的，某弟兄若失業了，他也會在魂裏受苦。多數的苦難總是影響魂。我們要如何抵擋這些苦難？正如我們已經指出的，抵擋苦難的能力是藉著我們裏面的神聖生命而有的。我們是神所生的，也是憑著神聖的生命來拒絕試誘。

藉話得著飼養

我們若要拒絕試誘，就需要藉著領受那栽種的話，而得著餧養。我們可以用喫食物來說明。我們雖然身體健康，還需要天天喫有營養的食物。我們雖然有肉身的生命，仍然天天需要餧養。我早上如果沒喫早餐，就沒有力量作工。神聖生命的原則也是一樣。神藉著重生將祂的生命分賜到我們裏面，但這生命還需要餧養；我們所需要的餧養就是那栽種的話。我們需要天天讀聖經，好領受神的話。我們的屬靈生命每天都需要一頓豐盛的『早餐』。我們喫屬靈的早餐時，乃是領受那栽種的話。每天早晨神把祂的話栽種到我們裏面時，這話就成了我們裏面之人的滋養，並加強我們的靈。我們的靈一旦得著加強，就會托住我們的魂；結果，我們的魂就會有力量抵擋苦難、拒絕試誘。這意思是說，我們藉著那栽種的話所帶來的滋養，經歷魂的得救。

我們的魂若不是這樣得著加強的話，就不能抵擋試煉和試誘。例如，某弟兄若沒有藉著所栽種的話得到滋養，他的魂就經不起失業或財物虧損的打擊；這種損失總是影響我們的魂。撒但利用這些苦難叫我們下沉。那麼，我們的魂在這種苦難中如何能得著扶持？我們的魂惟有藉著由栽種的話所滋養的靈，纔能得著扶持。保羅有了這種領會，就為眾聖徒禱告，使他們得以加強到裏面的人裏。（弗三16。）我們的魂需要在裏面的人裏得加強，而裏面的人就是靈。靈如何得加強？乃是藉著得著神那栽種之話的滋養而得以加強的。

我們中間許多人能作見證，我們的靈藉著神那栽種的話而得著加強。我們如果早晨花一點時間，接受神的話到我們裏面，我們的靈就會得著加強。因著靈得著加強，我們的魂就得著扶持。我們的魂既如此得著扶持，就能彀忍受試煉，並且拒絕試誘。

我們從經歷中曉得，我們的靈若沒有得著加強，我們的魂若沒有藉著剛強的靈得著扶持，我們就很容易被試煉或試誘所制伏，結果就是失敗。這意思是說，我們的靈雖然得救了，但我們的魂並沒有天天得救，反而天天受虧損；我們甚至失喪了魂。你曉得我們為甚麼失喪我們的魂麼？我們失喪我們的魂，因為牠沒有從我們的靈得到扶持。我們的靈若『洩了氣』，缺乏屬天的氣，就不能托住我們的魂。因此，我們需要那栽種的話，來把我們的靈『充氣』。我們的靈若充滿神聖的氣，就會剛強起來，並且能彀扶持我們的魂。結果，我們的魂就會得救。

我們需要天天用溫柔領受那栽種的話，就是能救我們魂的話。那栽種的話滿了能力，能救我們的魂。雅各書一章二十一節所說的這話，乃是雅各著作中的絕佳之點。

我們的魂每天都受外面環境的苦難，以及裏面誘惑人的私慾所考驗。因此，我們的魂需要得救。我們已經指出，我們的魂要得救，就需要藉著天天從那栽種的話得到餧養，而使魂得扶持。這需要我們領受神的話，正如我們天天接受食物一樣。小孩若不喫東西，就會體弱、不健康。小孩若拒喫有營養的食物，那麼他在喫的事上就不服從、不溫柔。每一個小孩都應當用溫柔領受母親所供應的食物。他若這樣喫有益健康的食物，就會強壯、健康起來。同樣的，我們需要用溫柔領受那栽種的話。

完備的律法

雅各在一章二十五節題到那完備自由的律法：『惟有詳細察看那完備自由的律法，並且時常如此的，他不是聽了就忘，乃是實在行出來，就在他所行的事上必然得福。』完備自由的律法，不是寫在我們外面石版上字句的律法，乃是寫在我們心上生命的律法，（來八10，）其道德標準符合主在山上頒佈的國度憲法。（太五~七。）字句的律法不能賜人生命，（加三21，）只能暴露人的軟弱、失敗，將人留在奴役裏，（五1，）因此是轄制的律法。完備的生命之律，是我們重生時分賜到我們裏面之神生命的功用，且在我們基督徒的一生中，用神生命追測不盡的豐富供應我們，釋放我們，使我們脫離罪與死的律，並成就字句律法一切義的要求，（羅八2，4，）因此是自由的律法。這律法就是基督的律法，（林前九21，）甚至是基督自己，活在我們裏面，藉著將神的性情分賜到我們裏面，規律我們，使我們能過彰顯神形像的生活。雅各也許認為，這律法是基督徒生活達到實行之完全的基本法則。

新約和生命之律

關於完備自由的律法，有一種解釋是說，完備的律法是指整個新約。我們的註解則說，完備的律法就是自由的律法，是我們裏面的生命之律。實際上，這兩種解釋是一樣的。我們用舊約來說明，就可以指出其所以然。我們題到摩西的律法，通常是想到十誡。然而，整個舊約常被稱為律法和申言者。（太七12，二二40。）在古時，猶太人認為舊約是由兩部分─律法和申言者─所組成的。『申言者』當然是由所有的申言者書所組成的。舊約的其餘部分，包括詩篇在內，被視為『律法』。同樣的，我們可以說，整本新約對我們來說是新律法。舊約的律法是寫在石版上，不是寫在百姓的裏面。但新約卻是寫在我們的心版上。（來八10。）首先，神把完備自由的律法，寫在新約的二十七卷書裏。接著，祂藉著重生，生了我們，就把這律法寫到我們裏面。如今，我們裏面的生命之律，正符合整本新約。因此，兩種對完備律法的解釋─一指新約，一指生命之律─乃是一個。一方面，完備的律法就是整本新約；另一方面，是指印刻到我們這人裏面的生命之律。

『詳細察看』一辭，指明完備的律法是可讀的。這指明完備的律法不僅是指我們裏面的生命之律，同時也是指新約。生命之律可以感覺得到，卻不可讀。完備的律法是可讀的，這事實指明牠不僅是指生命之律，也是指整本新約。

新約律法的原則已經寫到我們裏面，並且成為我們裏面的生命之律。舊律法與新律法的不同，在於舊律法只是寫在石版上，新律法卻不僅是用墨寫的，也是寫在我們這人裏面。我們已經指出，這新律法成了我們裏面的生命之律，這生命之律又與整本新約相符。這就是完備自由的律法。

自由的律法

雖然新約的律法比舊約的律法更短，但新律法是完備的，而舊律法是不完備的。不僅如此，新律法是自由的律法，而舊律法是轄制的律法。舊約的律法是轄制的律法，因為這律法沒有分賜生命的能力。那種律法只能要求和定罪。因著舊律法使人受奴役的轄制，所以是轄制的律法。但新約的律法卻賜人生命，將生命分賜到我們裏面。藉著新約的律法分賜到我們裏面的生命，釋放我們脫離罪和死的律。因此，這律法，完備的律法，乃是自由的律法。

清潔的虔敬

雅各在一章二十六節接著說，『若有人自以為是虔敬的，卻不勒住他的舌頭，反欺騙自己的心，這人的虔敬是虛空的。』『虔敬的』是形容詞，名詞是『虔敬』，原文指禮拜的儀式和對神的敬拜（含對神的敬畏）。形容詞只在這裏用到，名詞在這裏和二十七節是用在積極的意義上，在歌羅西二章十八節（敬拜）是用在消極的意義上，在行傳二十六章五節（宗教）是用在一般的意義上。

關於神新約的經綸，雅各所寫的，不如保羅、彼得、約翰那樣顯著。保羅專注於基督活在我們裏面，並成形在我們裏面，（加二20，四19，）基督在我們身上顯大，並從我們身上活出來，（腓一20~21，）使我們，就是召會，祂的身體，能成為祂的豐滿，祂的彰顯。（弗一22~23。）彼得強調神藉著基督的復活重生了我們，（彼前一3，）使我們有分於神的性情，叫我們過敬虔的生活，（彼後一3~7，）並且被建造成為屬靈的殿，彰顯祂的美德。（彼前二5，9。）約翰強調我們所得永遠的生命，使我們與三一神有交通，（約壹一2~3，）以及神聖的出生，將神聖的生命帶進我們裏面，作神聖的種子，叫我們活出像神的生活，（二29，三9，四17，）並且成為召會，就是燈臺，為耶穌作見證，（啟一9，11~12，）將來要終結於新耶路撒冷，彰顯神直到永遠。（二一2~3，10~11。）雅各所強調，那像是新約特徵的，不過是神生了我們，（雅一18，）完備自由的律法，（25，）內住的靈，（四5，）以及稍微題到召會。（五14。）他沒有說到基督是我們的生命，召會是基督的彰顯，這兩個新約中最特出、最具時代的特徵。照本書看，雅各必定非常虔敬。也許由於這點，以及他在基督徒實行上的完全，使他與彼得、約翰同被稱為在耶路撒冷召會的柱石，甚至在其中為首。（加二9。）然而，就著神在基督裏新約經綸的啟示說，他卻不強，反倒仍在舊猶太宗教背景的影響之下，憑著禮儀敬拜神，並過敬畏神的生活。他在行傳二十一章二十至二十四節和雅各書二章二至十一節的話，都證實這點。他屬靈的眼光受了猶太教的籠罩，不能完全進入神新約經綸的啟示，像保羅、彼得、約翰那樣。

雅各在一章二十六節論到若有人不勒住他的舌頭，反欺騙自己的心，這人的虔敬是虛空的。不勒住舌頭，就是說話又快（參19）又隨便，沒有節制。這常欺騙說話者的心，欺騙他的良心，就是他心裏的知覺。

雅各在二十七節說，『在神與父面前，那清潔沒有玷污的虔敬，就是看顧在患難中的孤兒寡婦，保守自己不受世界玷污。』雅各這話乃是為加強他對基督徒實行之完全的觀點，其中含有舊約命令的成分。（申十四29，二四19~21，12~13。）

保守自己不受世界玷污，即不世俗化、不被世俗沾染。這也是雅各對基督徒實行的完全，因敬畏神而有的部分觀點。看顧孤兒寡婦是照著神的愛心行事，乃是基督徒的完全積極一面的特徵；保守自己不受世界玷污，是照著神聖別的性情，從世界聖別出來，乃是基督徒的完全消極一面的特徵。

三個重點

雅各書一章有三個重點：神聖的出生，（18，）領受那栽種的話，（21，）與完備自由的律法。（25。）首先，神藉著真理的話生了我們，重生了我們。因此，真理的話乃是生命的種子，為著我們神聖的出生。我們領受了這種子，蒙了重生以後，需要繼續領受那栽種的話，就是在我們日常生活中能救我們魂的話。照十八節看，真理的話是為著我們靈裏的重生。照二十一節看，我們需要那栽種的話，為著叫我們的魂天天得救。此外，照二十五至二十七節看，我們需要那完備自由的律法，使我們過敬畏神的生活，這種生活按著正確的意義說，可說是虔敬的。這種生活符合神的心，就是愛；又符合神的性情，就是聖。

雅各書一章在消極方面論到忍受試煉和拒絕試誘。實際上，本章的內涵由神聖話語的三方面所組成：真理的話為著重生，栽種的話為著魂的得救，以及整本新約（神的話）作為自由的律法。我們看見，自由的律法乃是指生命之律，這律已經種到我們裏面，成為一種法則。這內裏的律法幫助我們過一種愛與聖別的生活，就是照著神的心和神的性情的生活。

我要強調這個事實，就是雅各書一章所題到的三大點，每一點都與神聖的話有關：在真理一面的話是為著重生；其次，在栽種一面的話，是為著魂每日的得救；第三，整本新約的話，作為新律法，作到我們裏面，成為內裏的法則，我們憑著這法則，過一種照著神的愛心和聖別性情的敬虔生活。

**第五篇　基督徒之完全的實行美德（五）**

讀經：雅各書一章十八節，二十一節，二十五至二十七節，使徒行傳二十一章十七至二十六節。

我們已經指出，我們對於雅各書需要有平衡的觀點。一方面，這封書信強調基督徒實行的完全，這點對我們很有幫助。但另一方面，這封書信具有警示作用：即使是一個非常敬虔的人，也可能不清楚神新約的經綸。

雅各論神新約經綸的話

雅各在一章二十六至二十七節說，『若有人自以為是虔敬的，卻不勒住他的舌頭，反欺騙自己的心，這人的虔敬是虛空的。在神與父面前，那清潔沒有玷污的虔敬，就是看顧在患難中的孤兒寡婦，保守自己不受世界玷污。』雅各在這兩節聖經裏說到虔敬，而這兩節聖經指明，關於神新約的經綸，雅各所寫的，不如保羅、彼得、約翰那樣顯著。保羅專注於基督活在我們裏面，並成形在我們裏面，（加二20，四19，）基督在我們身上顯大，並從我們身上活出來，（腓一20~21，）使我們，就是召會，祂的身體，能成為祂的豐滿，祂的彰顯。（弗一22~23。）彼得強調神藉著基督的復活重生了我們，（彼前一3，）使我們有分於神的性情，叫我們過敬虔的生活，（彼後一3~7，）並且被建造成為屬靈的殿，彰顯祂的美德。（彼前二5，9。）約翰強調我們所得永遠的生命，使我們與三一神有交通，（約壹一2~3，）以及神聖的出生，將神聖的生命帶進我們裏面，作神聖的種子，叫我們活出像神的生活，（二29，三9，四17，）並且成為召會，就是燈臺，為耶穌作見證，（啟一9，11~12，）將來要終結於新耶路撒冷，彰顯神直到永遠。（二一2~3，10~11。）我盼望所有的聖徒，特別是青年人，好好研讀這個保羅、彼得、約翰論到神新約經綸之著作的摘要，並且透徹的消化每一點。

雅各在書信裏論到神新約的經綸是怎麼說的？雅各所強調，那像是新約特徵的，不過是神生了我們，（雅一18，）完備自由的律法，（25，）內住的靈，（四5，）以及稍微題到召會。（五14。）然而，他題到這些事時，並沒有說到基督是我們的生命，召會是基督的彰顯，這兩個新約中最特出、最具時代的特徵。我們指出雅各書中的這些事，為的是要有公允而平衡的觀點。

清潔的虔敬

照雅各書來看，雅各必定非常虔敬。雅各在一章二十七節說到『在神與父面前，那清潔沒有玷污的虔敬』，這裏的虔敬，是用在積極的意義上。他又接著說，這清潔的虔敬，就是看顧在患難中的孤兒寡婦，保守自己不受世界玷污。看顧在患難中的孤兒寡婦是照著神的愛心行事；保守自己不受世界玷污，是照著神聖別的性情行事為人。毫無疑問，這是一種非常美好的虔敬，甚至是最好的虔敬，這種虔敬乃是照著神的心與神的性情。雖然雅各能寫出這樣的話論到清潔的虔敬，但他對神新約的經綸卻沒有清楚的看見。這是一件需要一再強調的事。

基督徒生活裏需要平衡

在我們基督徒的生活裏，需要在基督徒實行的完全和神新約的經綸之間取得平衡。人的身體有兩肩、兩臂、兩手、兩腿、兩腳，這事實指明神的創造是平衡的。我們不該作不平衡的基督徒。我們需要在神的經綸和我們基督徒實行的完全這兩方面求得平衡。在我論雅各書的文字裏，我是力求平衡，指出雅各書在積極一面有基督徒實行的完全，在消極一面則警告我們，敬虔的人對神新約的經綸可能沒有清楚的異象。

也許由於雅各的虔敬，以及他在基督徒實行上的完全，使他與彼得、約翰同被稱為在耶路撒冷召會的柱石，甚至在其中為首。（加二9。）然而，就著神在基督裏新約經綸的啟示說，他卻不強，反倒仍在舊猶太宗教背景的影響之下，憑著禮儀敬拜神，並過敬畏神的生活。他在行傳二十一章二十至二十四節和雅各書二章二至十一節裏的話，都證實這點。

行傳二十一章的光景

現在我們來看行傳二十一章的光景。十八節說，『第二天，保羅同我們去見雅各，長老們也都在那裏。』保羅問候了他們，『便將神藉著他的職事，在外邦人中所行的事，都一一述說出來。』（19。）他們聽見了，『就榮耀神，並對保羅說，弟兄，你看猶太人中信主的有多少萬，並且都為律法熱心。』（20。）這裏的『萬』，原文的意思是無數，千千萬萬。這節聖經指明，雅各帶頭告訴保羅，猶太人中信主的有多少萬，但他們都為律法熱心；這位雅各雖然相信了主耶穌，卻仍舊傳講並教導摩西的律法。他雖然藉恩得救了，卻仍然守律法。在行傳二十一章裏的，究竟是律法時代，還是恩典時代？這章聖經所記載的乃是混雜的。這種把律法時代與恩典時代混雜在一起的事，是神無法容忍的。

我們需要用屬天的天平衡量雅各，將他論到基督徒實行之完全的話擺在天平的一邊，而將他在行傳二十一章的話擺在另一邊。我們有了這兩邊，纔能對雅各有平衡的看法。比方說，如果我們只有雅各書一章而沒有行傳二十一章，我們對雅各的評價就會過高。但如果我們也有行傳二十一章，我們的觀點就會比較平衡。

我參考過一些論到雅各書的好書，但是在對雅各的評論裏，這些書中沒有一本題到行傳二十一章。因此，我盼望強調這件事實，就是如果我們要對雅各有平衡的看法，就需要以行傳二十一章為背景來看他的書信。我們讀了行傳二十一章，就會了解雅各為甚麼稱他的受信者為十二個支派，他又為甚麼在雅各書二章用『會堂』一辭。雅各說到十二個支派和會堂，這事實指明，他把猶太教的事物和照著神新約經綸之基督徒的生活，混雜在一起了。雅各自己的話指明這樣的攙雜。

行傳二十一章裏，雅各勸告甚至慫恿保羅，帶著那些有願在身的人到殿裏去：『你就照著我們所告訴你的行罷。我們這裏有四個人，都有願在身；你帶這些人去，與他們一同行潔淨的禮，替他們繳費，叫他們得以剃頭，這樣，眾人就可知道，先前所聽說你的事都是虛的，反而你自己卻是按規律而行，遵行律法。』（23~24。）那時保羅已經寫了羅馬書和加拉太書，他在那兩卷書中說，律法已經廢去了。然而，他還是照著雅各的建議去作。

保羅來到耶路撒冷，就是第一個召會建立的所在地。根據行傳二十一章，他去見了雅各（召會的柱石）並眾長老；彼得和約翰定規也在那裏。保羅見證神怎樣使用他在外邦人中間作工，他們都因此歸榮耀給主。然後他們指出，在耶路撒冷的信徒有多少萬，都為律法熱心。我們很難相信，以敬虔出名的雅各，竟然會對使徒保羅說這樣的話，還慫恿保羅向猶太人證明他一直是守律法的。雅各告訴保羅，為律法熱心的猶太人『聽說，你教訓一切在外邦的猶太人背棄摩西，對他們說，不要給孩子行割禮，也不要遵行規例』。（21。）遵行規例就是遵行律例。然後雅各又要保羅帶著四個有願在身的人與他們一同行潔淨的禮。他們所許的願也許是拿細耳人的願。照著所要求的，他們現在要剃頭，並且在七天之內每天獻祭。

多年前我頭一次讀這段話時，很難相信保羅接受了雅各的勸告。他遵照雅各的話，帶別人到殿裏去，也有分於許願的事。保羅好像無法避開那種環境及其混雜的影響。

保羅行為的可能原因

但是，保羅那樣的行為可能是有立場的。如果有人問到這一點，保羅可以題起他對哥林多人說的話：『向猶太人，我就作猶太人，為要得猶太人；向律法之下的人，我就作律法之下的人，（雖然我自己不在律法之下，）為要得律法之下的人；向律法之外的人，我就作律法之外的人，（對神，我不是在律法之外，反而對基督，我是在律法之內，）為要得律法之外的人。向軟弱的人，我就成為軟弱的，為要得軟弱的人。向眾人，我成了眾人所是的；無論如何，總要救些人。』（林前九20~22。）不僅如此，保羅也可以說，『當我寫羅馬書和加拉太書時，是和外邦人在一起，所以我行事為人就像外邦人。但如今我在耶路撒冷和猶太人在一起，我行事為人就像猶太人。』但無論如何，保羅接受了雅各的勸告，跟那些有願在身的人一同行動了。

我們在行傳二十一章二十六至二十八節看見，那七日將完，有些猶太人看見保羅在殿裏，就聳動了眾人，下手拿他。這也許指明，主不同意保羅所行的，所以許可他被捉拿。最後，保羅被押解到羅馬，直接受該撒尼羅的審判。雖然保羅是這樣一位剛強的使徒，但他到底是人，還是接受了耶路撒冷猶太長老的勸告。然而，神不容讓這樣的局面下去。

新舊混雜

因著有力的聖經根據，我們能說，就著神在基督裏新約經綸的啟示說，雅各並不剛強。事實上，雅各多少偏離了神的經綸。正如我們已經指出的，他還是受到舊猶太宗教背景的影響；這可由他在行傳二十一章的話明確而清楚的看出來。');

我們可以說，對於神新約經綸與舊約安排的分別，雅各的觀點含糊不清，這可能是由於包圍雅各的強烈傳統，以及影響他的背景。這傳統和背景一同發生作用，再加上雅各同情猶太教，就使他犧牲了神新約的經綸，與舊約經綸妥協。這一妥協，就產生了神所不能容忍的混雜。

神聖的原則是：神在不同時代的安排總要保持分明而且有分別。在行傳二十一章裏，就連保羅也多多少少牽連在這種混雜裏面，那是因著耶路撒冷陰霾多雲的氣氛。人因著同情傳統與背景，總會帶進新舊混雜的情形。像雅各這樣敬畏神的人也有分於這樣的混雜，真是羞恥。這件事記載在聖經裏，我們理當加以注意，好叫我們知道需要對神新約的經綸有清楚的異象。

**第六篇　基督徒之完全的實行美德（六）**

讀經：雅各書二章一至二十六節。

在本篇信息中，我們要來看雅各書第二章。

不按外貌待人

一節說，『我的弟兄們，你們既相信我們榮耀的主耶穌基督，便不可按著外貌待人。』這指明本書信，特別本章，是寫給在榮耀的主耶穌基督裏新約的信徒。這裏雅各告訴我們，我們既相信我們榮耀的主耶穌基督，便不可按著外貌待人。這的確是基督徒完全的美德。如果我們相信榮耀的主，就不該按著外貌待人。

會堂裏的富人和窮人

雅各在二節繼續說，『若有一個人戴著金戒指，穿著華麗衣服，進你們的會堂去，又有一個窮人，穿著骯髒衣服也進去。』這裏的會堂，原文是由『一起』和『帶來』組成的。因此是集合、聚集、會眾；轉意為聚集的地方。本辭在新約用以指猶太人的聚集（徒十三43，九2，路十二11）和聚集的地方，（路七5，）在那裏他們研讀聖經，尋求關乎神的知識。（路四16~17，徒十三14~15。）在耶路撒冷，有好些各類猶太人的會堂。（徒六9。）雅各在這裏用會堂這辭，也許指明猶太信徒認為他們的聚集和聚集的地方，也是猶太會堂中的一個。若是如此，這就和整本書信一樣，帶有猶太特徵；並且可能指明猶太基督徒認為，他們仍是猶太人的一部分，是按著舊約作神選民的；他們對於舊約神的選民與新約在基督裏信徒的分別，缺少清楚的異象。

我們又一次看見，雖然雅各非常敬虔，但他對神新約的經綸卻沒有清楚的異象。我關切在將來的年日裏，有些聖徒會以為，自己能彀像雅各那樣在品格、行為上敬虔完全就好了。我們已經指出，我們基督徒的生活需要平衡；也就是說，我們需要顧到神新約的經綸，日常生活也必須有基督徒實行的完全。我們由這封書信看見，一方面，雅各指明我們需要基督徒實行的完全；另一方面，這封書信警告我們，甚至一個敬虔的人也可能對神的經綸沒有清楚的異象。前一篇信息我們論到雅各在行傳二十一章裏的話，原因就在這裏。耶路撒冷在新舊時代上的混雜，是神許可羅馬軍隊將該城毀滅的原因。沒有甚麼比抵擋神的經綸更得罪神。當然，如果我們的性格不佳，這會得罪神；但性格不佳不像抵擋神的經綸那麼嚴重。

論到一個富人和一個窮人進到會堂裏，雅各問受信者說，『你們就重看那穿華麗衣服的人，說，請你坐在這好位上；又對那窮人說，你站在那裏，或坐在我腳凳下邊。這豈不是你們中間有了歧視，用惡意判斷人麼？』（雅二3~4。）在基督徒的弟兄們中間，存在著富人和窮人的區別，因而有了歧視，這對於主和祂神聖生命的救恩，乃是羞恥。

貧窮的弟兄讀到這些經文也許會讚賞雅各。然而，對於神舊約經綸和新約經綸的區別有清楚異象的人會說，『雅各，你清楚貧富之間不該有區別，但你不清楚兩個時代之間是有區別的。』

承受國度的人

在五節雅各繼續說，『我親愛的弟兄們，請聽，神豈不是揀選了世上貧窮的人，叫他們在信上富足，並承受祂所應許給那些愛祂之人的國麼？』這裏神的國也是基督的國，是得勝信徒在來世要承受的。（弗五5，加五21，林前六10，啟二十4，6。）這國的實際，不該在猶太人的會堂實行，乃該在基督徒的召會，就是在基督的身體裏實行。（羅十四17。）

在五節雅各再一次說到愛神。（參雅一12。）信主是叫我們得救；（徒十六31；）愛神（約壹二5，15）是叫我們得勝，使我們能得著神所應許的國為賞賜。

我們無法單憑相信就得著國度。按馬太福音來看，國度是一種賞賜。要得著這個賞賜，需要我們愛神。要得著救恩，信主就彀了；但我們若要得著國度為賞賜，就必須愛神。

雅各在雅各書二章二節說到會堂，在五節說到國度。這指明他將兩件事相題並論。這是多麼嚴重的錯誤！這進一步指明雅各就著神的經綸而言是有缺欠的。國度的實際不可能在猶太人的會堂裏實行，只能在召會生活中實行。

被富足的人欺壓

在六至七節雅各說，『你們反倒羞辱貧窮的人。那富足的人豈不是欺壓你們，拉你們到法庭去麼？他們不是褻瀆那在你們身上被稱呼的尊名麼？』法庭，原文或作，裁判所。雅各在六節裏的話也是一種混雜。我不信在基督裏富足的弟兄會把貧窮的弟兄拉到法庭去。反之，我相信雅各在這裏是指富足、不信的猶太人，把一些弟兄拉到法庭去。按照七節，這些富足的人褻瀆在信徒身上被稱呼的尊名。這裏雅各指明褻瀆主名的是富足的不信者。

君尊的律法

八節說，『你們若照著經上『要愛鄰舍如同自己』的話，成全這君尊的律法，你們就作得好了。』君尊的律法是指『要愛鄰舍如同自己』這條誡命。這是眾律之王，包括並完全一切的律法。（加五14，羅十三8~10。）愛神並愛鄰舍是律法最大的要求，一切的律法都繫於此。（太二二36~40。）

雅各在雅各書二章九節說，『但你們若按外貌待人，便是犯罪，給律法定為犯法的。』這指明按外貌待人便是違背律法，而違背律法就是罪。按外貌待人干犯了君尊的律法，就是要愛鄰舍如同自己這條誡命。對窮人說，『你站在這裏，或坐在我腳凳下邊，』就不是愛人；我們不願意人這樣對待我們。九節的要點是說，按外貌待人的便是犯罪，給律法定為犯法的。

在十節雅各接著說，『因為凡遵守全律法，卻在一條上失腳的，他就是犯了眾條。』八至十一節的話指明，在雅各的時候，猶太信徒仍然遵守舊約的律法。這符合雅各和耶路撒冷的眾長老在行傳二十一章二十節對保羅所說的話。雅各和耶路撒冷的眾長老，以及成萬的猶太信徒，仍留在基督徒信仰與摩西律法的混雜裏。他們甚至勸保羅實行這種半猶太教的混雜作法。（17~26。）他們不知道律法時代已經完全過去，恩典時代該受完全的尊重；凡不顧這兩個時代之分別的，就是抵擋神時代的行政，就是嚴重破壞神建造召會作基督彰顯的經綸計畫。這樣看來，雅各書是在半猶太教混雜的烏雲，糢糊不清的背景下寫的。然而有好些按天然觀念實行虔敬的人，卻忽視了本書的這種背景。

按自由的律法受審判

雅各在二章十一節說，『原來那說不可姦淫的，也說不可殺人。你若是不姦淫，卻殺人，還是成了犯律法的。』按照上下文，這節指明叫貧窮的弟兄坐在我們腳凳下邊，就相當於殺了他。這樣對待貧窮的弟兄就是犯了殺人罪，因為輕看貧窮的弟兄就是殺了他。

十二節繼續說，『你們既然要按自由的律法受審判，就該照這律法說話行事。』這裏自由的律法與一章二十五節自由的律法，指同樣的律法，就是生命的律法。二章八至十一節與四章十一節，說到遵守字句的律法。二章十二節說到信徒要按生命的律法受審判。信徒該照著超過字句律法的生命律法說話行事。他們該照著生命的律法生活，這種生活勝過遵守字句的律法。不信的人要在白色大寶座前，按字句的律法，就是摩西的律法受審判；（啟二十11~15；）信徒要在基督的審判臺前，按生命的律法，自由的律法，也就是基督的律法受審判。（林後五10。）

我年輕的時候，不懂雅各書二章十一節和十二節。我曉得在新約，神不要我們遵守舊約的律法。但在這裏雅各說到遵守舊約的律法。他的話符合行傳二十一章的記載。但到了雅各書二章十二節，雅各告訴我們說，我們要按另一個律法，就是按完備的律法受審判。現在我懂了，在雅各的心思裏，舊約的律法和新約的律法是混在一起的。雅各沒有分辨舊約的律法和新約的律法。

雅各首先說到遵守律法，然後說到要按著自由的律法，就是按著新約的律法，受基督審判。這指明雅各將這些律法混為一談。

按著聖經明確的啟示，將來有三大審判。首先是基督審判臺前的審判。（林後五10。）這個審判要在空中，施行在一切被提和復活的信徒身上，與得救或滅亡無關。因為這個審判與信徒有關，得救的問題已經永遠解決了。這個審判要斷定信徒得賞賜或受虧損。神的心意首先是要賜給我們救恩。然後我們若憑神的救恩活著，就要得著神的賞賜。我們在今世，就是召會時代得著救恩；在來世，就是在千年國時代得著賞賜。對信徒的審判乃是將來第一個主要的審判。

第二個主要的審判記載在馬太二十五章。主與得勝的聖徒一同回來，並在哈米吉頓毀滅敵基督及其軍隊以後，要進行這個審判。那時主耶穌要在耶路撒冷設立祂榮耀的寶座。所有活著的外邦人都要聚集在主面前受審判。主審判他們的時候，要把他們分為綿羊和山羊。山羊要到火湖裏去，綿羊則要遷到千年國裏作百姓。提後四章一節說，神設立主耶穌審判活人死人。按馬太二十五章來看，祂要在一千年開始的時候，在榮耀的寶座上審判活人。

一千年末了，有第三個主要的審判。這是要審判所有已死的不信者，在白色大寶座前進行。藉著這三個審判，主要清理人類中間的局面。

主耶穌在審判臺前審判信徒的時候，不會按摩西的律法或祂的福音審判他們，而要按自由的律法，就是按完備的律法審判他們。雅各在雅各書二章十二節所說的，是指在基督審判臺前按著自由的律法審判信徒。

一方面，雅各警告信徒要按新約受基督的審判；另一方面，他囑咐受信者要遵守舊約的律法。這又一次指明雅各缺少照著神經綸的清楚異象，他對於舊約和新約的區別沒有清楚的異象。他將兩個時代混為一談；也就是說，他將舊約的律法和新約的律法混淆了。

無憐憫的審判

在二章十三節雅各說，『因為那不憐憫人的，也要受無憐憫的審判；憐憫原是向審判誇勝。』輕看貧窮的弟兄，就是無憐憫。凡這樣輕看弟兄的，顯在基督審判臺前的時候，也必不蒙憐憫。

這裏雅各告訴我們，不可輕看我們的弟兄。倘若我們輕看弟兄，意思就是不憐憫他。那麼，我們來到主面前受審判的時候，祂也不會憐憫我們，因為我們不憐憫弟兄。因此，我們必須憐憫人，因為正如雅各所說，憐憫原是向審判誇勝、誇耀。我們今天若憐憫弟兄，將來在主審判臺前也要蒙主憐憫。

我很珍賞雅各在十三節裏的話。他在這裏所說的好比是金子。然而，他在書信中將金子與泥土混在一起。因此，雅各書的讀者必須分辨金子與泥土。

在信徒關係上本於行為的稱義

現在我們來到二章十四至二十六節，這一段說到在信徒關係上本於行為的稱義。許多人談論這一段，卻不曉得這是論到我們和其他信徒的關係。我們若說自己有信心，就應當愛弟兄姊妹。這意思是說，我們在信徒的關係上本於愛的行為而得稱義。

十四節說，『我的弟兄們，若有人說自己有信心，卻沒有行為，有甚麼益處？難道這信心能救他麼？』這裏雅各不是說到得救免於滅亡，而是說到得救脫離基督審判臺前的審判。上下文指明這一點。

然而，許多基督徒讀聖經的時候，以為『得救』的意思就是上天堂。他們也許不曉得，基督審判臺前的審判不是天堂或火湖的問題。我們已經看見，這個審判與得賞賜或受時代性的懲罰有關。若有人說自己有信心，卻沒有甚麼愛的行為，這意思就是說，他不愛弟兄姊妹。因此，這樣的人站在基督審判臺前的時候，必要受無憐憫的審判。我們必須有憐憫與愛的行為，纔能得救脫離無憐憫的審判。所以十四節裏的得救，就是脫離基督審判臺前無憐憫的審判。（13。）但我們若不向同作信徒的施憐憫，我們在主的審判臺前就不會蒙主憐憫。

十五至十六節證明這樣領會十四節裏的『得救』是正確的：『若有弟兄或姊妹經常是赤身露體的，又缺了日用的食物，而你們中間有人對他們說，平平安安的去罷，願你們穿得暖，喫得飽；卻不給他們身體所需用的，有甚麼益處？』雅各在十四節是關切我們，在十五至十六節是關切那些沒有得到我們適當照顧的人。『經常是』，指明他們在這種情況中已經有一段時間。如果我們不顧聖徒的需用，就是不顧他們，也不顧我們自己。

有一天我們都要受基督的審判。如果我們顧到聖徒的需用，憐憫他們，我們同時也就是在主審判我們的事上顧到了自己。因著我們對聖徒憐憫和愛的行為，我們就要得救脫離主的審判臺前無憐憫的審判。

在召會生活中沒有顧到貧窮聖徒的需用，乃是羞恥。然而，雅各在十六節的話，是為了加強他對基督徒實行之完全的觀點，帶著舊約關心窮人的味道。（申十五7~8。）

在雅各書二章十七至十九節，雅各接著說，『信心也是這樣，若沒有行為，就是死的。有人會說，你有信心，我有行為；你將你沒有行為的信心指給我看，我便由我的行為，將我的信心指給你看。你信神只有一位；你信的不錯；鬼也信，卻是戰驚。』信心是屬生命的，是活的，並且藉著愛運行；（加五6；）不然，就是死的信心，不是真實的信心。（雅二20，26。）

雅各在二十節說，『虛浮的人哪，你願意知道沒有行為的信心是無用的麼？』無用，或作，無果效的。有些古卷作，死的。

雅各在二十節用了『虛浮的人』這個辭。依雅各看來，如果一個人僅僅相信而沒有愛，他就是虛浮的。凡是相信主耶穌卻不愛弟兄的人，都是虛浮的。就這一面說，虛浮的人就是有信心而沒有愛的人。正如雅各所說，沒有行為的信心是無用的。

雅各在二十一節問說，『我們的祖宗亞伯拉罕，把他兒子以撒獻在壇上，豈不是本於行為得稱義麼？』在二十二節雅各緊接著說，『你看，信心是與他的行為同工，而且信心本於行為纔得完全。』亞伯拉罕相信神是在創世記十五章，獻上他的兒子以撒是在二十二章。這指明亞伯拉罕的信心經過一段時間纔得完全。他的信心必須經過證實。亞伯拉罕先相信神，後來又將以撒獻給神，證實了他的信心。照樣，我們相信主耶穌也需要經過證實和表白。比方說，我盼望信主的青年人藉著態度、行為的轉變，向父母證實、表白他的信心。這意思是說，外面愛的行為，證實、表白了我們裏面的信心。

雅各在雅各書二章二十三至二十四節說，『這就應驗經上所說的：『亞伯拉罕信神，這就算為他的義。』他又得稱為神的朋友。可見人得稱義是本於行為，不是單本於信。』雅各在二十三節又一次把事情混雜在一起。前半是指創世記十五章六節，亞伯拉罕信神，這就算為他的義；後半是指亞伯拉罕後來得稱為神的朋友。（代下二十7，賽四一8。）

在雅各書二章二十四節，雅各接著說，『可見人得稱義是本於行為，不是單本於信。』本於信得稱義是為著接受神的生命，（羅五18，）本於行為得稱義是藉著活出神的生命。生活既是生命的結果，本於行為得稱義就是本於信得稱義的結果。亞伯拉罕獻以撒，以及喇合接待使者，又放他們出去，（書二1~21，六23，）都是出自他們活的信心而有的行為。活的樹必然結果子。本於行為得稱義與本於信得稱義並不矛盾。後者是因，產生前者；前者是果，是後者的結果和證明。

到了雅各書二章二十五至二十六節，雅各下結論說，『妓女喇合接待使者，又放他們從別的路上出去，不也是一樣本於行為得稱義麼？身體沒有靈是死的，照樣，信心沒有行為也是死的。』靈將生命給身體；（創二7；）行為將在信心裏的生命指明並彰顯出來。

雅各書二章開始於不按著外貌待人，（1~13，）結束於實際顧到貧窮聖徒的需用，這是本於信心叫人得稱義的行為。（14~26。）按照雅各的觀點，這些美德都可視為基督徒實行之完全的特徵。

**第七篇　基督徒之完全的實行美德（七）**

讀經：雅各書二章一至二十六節。

保羅在提後二章十五節說到正直的分解真理的話。正直的分解真理的話，意即將神話語的各部分，正確、正直、毫不曲解的揭示出來。歷代以來，許多聖經教師盡力正直、正確的分解聖言。然而，許多教師無法把這件事作得盡善盡美。

改教時期，路德（Luther）率先正確的分解聖言。他看見因信稱義應當與行為分開。雖然路德能彀在一些原則上概略的分解聖經，但他沒有能力詳細的分解。可以說，他曉得聖經中的大路，卻不曉得其中的街巷。

十八世紀，新生鐸夫（Zinzendorf）被主興起，分解聖經的事多少有點改進。十九世紀，英國弟兄們在達祕（John Nelson Darby）的帶領下被主興起，弟兄們更能正確的分解聖經。今天許多基要的神學都是跟隨英國弟兄們的神學路線。到了本世紀，因著主的主宰與憐憫，祂把我們興起來。我們站在前人的肩頭上，如今不僅能按著大路分解聖經，也能按著街道、巷弄來分解聖經。

我們已經指出，路德稱雅各書為『稻草書信』。路德這麼說，主要是因著雅各書二章中所寫的話。路德這話指明他沒有正確的領會這一章，也無法詳細的分解主的話。他不曉得二章十四節的『救』字與永遠的救恩無關。這一節說，『我的弟兄們，若有人說自己有信心，卻沒有行為，有甚麼益處？難道這信心能救他麼？』有些人錯誤的用這一節來教導人，說得救不是憑著信心。

十四節的『救』字與十三節所說的審判有關：『因為那不憐憫人的，也要受無憐憫的審判；憐憫原是向審判誇勝。』照上下文看，這一章的得救乃是脫離無憐憫的審判。十三節所題的審判不是白色大寶座前的審判，那個審判要斷定人是得救還是滅亡。這一節的審判乃是基督再來的時候，在空中審判臺前的審判。所有的聖徒被提之後，都要顯在基督的審判臺前。永遠救恩的問題已經解決了。然而，主還要按著自由的律法，就是照著整本新約來審判聖徒，而不是按摩西的律法。這個審判不是要斷定我們是否永遠得救，而是斷定我們要得賞賜，還是要受無憐憫的審判。

憐憫與愛的行為

我們要得救脫離無憐憫的審判，就需要有憐憫與愛的行為。這些行為證實，我們有信心的結果，不僅使我們得救免於沉淪，也使我們得救脫離基督審判臺前無憐憫的審判。那些沒有憐憫與愛之行為的人，就要受無憐憫的審判。這意思是說，他們要受懲治，作為基督審判臺前審判的結果。

已往許多聖經教師沒有看見這些經文裏的『巷道』，他們只看見一些大街。因著主的憐憫，並藉著我們由前人所得的幫助，在此我們就能看見分解主話的正確方法。在這一章裏，有一條巷道。因著我們能彀正確的分解這一段話，我們就能看見，這裏的得救不是免於沉淪，而是脫離基督審判臺前無憐憫的審判。

照這一章看，藐視貧窮的弟兄就是殺人。（二3，11。）這就是不憐憫弟兄。倘若我們不憐憫貧窮的弟兄，主再來的時候，就要對我們施行無憐憫的審判，結果我們就會受苦。如果我們要得救脫離這樣無憐憫的審判，我們對弟兄就必須有憐憫和愛的行為。這些對貧窮弟兄的行為會證實我們的信心是活的，結果甚至能拯救我們脫離基督審判臺前無憐憫的審判。這就是對這些經文的正確領會，這種領會來自詳細正確的分解主的話。

歷代以來，對於雅各書有種種不同的見解。雖然路德說這卷書是稻草書信，但好些虔誠、敬虔的人都贊同雅各。弟兄會，尤其是達祕，從時代的觀點來評論雅各書。達祕很強的指出，這卷書具有猶太的特徵。然而，連達祕也沒有看見雅各書真正的地位和內在的內涵。

許多年前，我們講解雅各書的方式，是將因行為稱義和因信稱義調和。在我們今天所得的光中，我們看見這種解釋並不準確。雅各在二章說到因行為得救。已往我們對這一點的解釋是說，因信稱義是裏面的事，因行為稱義是外面的事。因信稱義是裏面的種子，因行為稱義是外面所結的果子。這種解釋相當籠統，應用也不準確。在雅各書二章裏，因行為得救與我們魂的得救（一21）有關。這不是永遠得救，免於沉淪；而是我們的魂得救，脫離基督審判臺前無憐憫的審判。

在二章九至十節雅各說，『但你們若按外貌待人，便是犯罪，給律法定為犯法的。因為凡遵守全律法，卻在一條上失腳的，他就是犯了眾條。』按外貌待人就是輕看貧窮的弟兄，並抬舉富足的弟兄。照雅各在十一節所說的，輕看貧窮的弟兄就是殺人。

在十二節雅各繼續說，『你們既然要按自由的律法受審判，就該照這律法說話行事。』這個審判不是白色大寶座前的審判，因為白色大寶座前的審判是審判不信的人。雅各在十二節是論到基督審判臺前對信徒的審判。我們必須清楚，這個審判不是為著永遠得救或永遠沉淪；反之，這個審判與賞賜或懲罰有關。此外，基督審判臺前的審判不是按摩西的律法，而是按自由的律法，也就是按新約。摩西的律法要用於白色大寶座前的審判，但自由的律法乃是基督審判臺前審判的根據。

在十三節雅各說，『因為那不憐憫人的，也要受無憐憫的審判；憐憫原是向審判誇勝。』我們若輕看貧窮的弟兄，就是不向他施憐憫。如果今天我們不憐憫弟兄，將來我們站在基督審判臺前的時候，基督也不會憐憫我們。

雅各在十三節告訴我們，憐憫原是向審判誇勝。憐憫是導致愛的第一步。我們若沒有憐憫，就不會有愛。我們必須曉得，在基督面前我們是極其貧窮的。如果我們今天憐憫貧窮的人，到了基督審判臺前審判的時候，基督也會憐憫我們。這就是憐憫向審判誇勝的意思。

我們再來看十四節：『我的弟兄們，若有人說自己有信心，卻沒有行為，有甚麼益處？難道這信心能救他麼？』現在我們曉得，這一節是指得救脫離基督審判臺前無憐憫的審判。我們也許會說自己有信心，卻不憐憫貧窮的弟兄。這意思是說，我們宣稱有信心，卻不愛這位弟兄。這樣的信心能救我們脫離將來基督審判臺前的審判麼？當然，這樣的信心不能救我們脫離那審判。

十五至十六節支持這種見解：『若有弟兄或姊妹經常是赤身露體的，又缺了日用的食物，而你們中間有人對他們說，平平安安的去罷，願你們穿得暖，喫得飽；卻不給他們身體所需用的，有甚麼益處？』這段經文進一步指明，十三節的審判與我們怎樣對待弟兄有關。這是一個強有力的證明：這裏的審判不是永遠得救或永遠沉淪的問題。十五至十六節說到我們對弟兄的態度，和我們對待他們的方式。我們對聖徒的態度，對於我們在基督審判臺前得不得賞賜，乃是一個決定性的因素。

在十七至十八節雅各接著說，『信心也是這樣，若沒有行為，就是死的。有人會說，你有信心，我有行為；你將你沒有行為的信心指給我看，我便由我的行為，將我的信心指給你看。』這裏的行為乃是憐憫弟兄、愛弟兄的行為。這段經文裏的信心和行為也不是永遠得救的問題，而是關係到得救脫離基督審判臺前無憐憫的審判。

雅各和神新約的經綸

雅各的著作與時代的問題息息相關。但就著神的經綸安排來說，他所看見的並不清楚。這裏的經綸安排，意思是指神新約的經綸。經綸，原文意思是家庭安排，指神的管理。

雅各是從馬利亞生的，馬利亞也是主耶穌的母親。如果你讀路加二章所記載馬利亞的讚美，你會看見其中包含了許多引自舊約的話。這指明馬利亞非常敬虔，和施浸者約翰的父母很像。馬利亞是個敬虔的人，對於舊約裏神的話滿有認識。因此，雅各是由一位敬虔的母親撫養長大的。沒有疑問，馬利亞的敬虔乃是在舊約時代，當然她也以舊約的方式教導兒女要敬虔。然而，馬利亞也許從來沒有看見神新約的經綸。

最終，雅各相信了主耶穌。沒有疑問，這是他所作的一大轉變。但雅各信主以前，從舊約的角度來看，他已經是很敬虔的了。

我們可以將這位雅各與彼得、雅各、約翰比較。約翰和雅各是兄弟，也是這封書信的作者雅各的表兄弟，因為他們的母親是馬利亞的姊妹，而馬利亞是主耶穌和這位雅各的母親。約翰、雅各和彼得一樣，同是沒有受過教育的加利利漁夫。主耶穌甚至稱雅各、約翰兩兄弟為『雷子』。主復活後，這位寫雅各書的雅各成了使徒。（加一19。）最終，他成了耶路撒冷召會中領頭的長老。（徒十二17，十五2，13，二一18。）相較之下，這位雅各也許比彼得、約翰、雅各還要敬虔，還要有學問。他通曉舊約，也許特別通曉箴言。耶路撒冷的人非常尊重這位雅各，他成了當地信徒中間最有影響力的人。

雅各是耶路撒冷最有影響力的信徒，這事實可由加拉太二章十一、十二節記載的事得到證明。這裏我們看見，從雅各那裏來的幾個人，未到以先，彼得和外邦人一同喫飯。（保羅不是說他們從耶路撒冷來，而是說他們從雅各那裏來。）那幾個人從雅各那裏來到以後，彼得害怕，就退去，隔離自己。這指明連彼得也怕雅各，並且證明雅各在耶路撒冷是最有影響力的人。行傳十五章也證明雅各的影響力很大。不僅如此，行傳二十一章還告訴我們，保羅末次上耶路撒冷的時候，他去見雅各。行傳二十一章不是說保羅去見長老們，而是說他去見雅各；所有的長老都聚集在他那裏。因此，雅各是長老職分的中心。他非常有勢力，整個局面都受他的影響。

在行傳二十一章，我們能看見雅各的影響力究竟如何。雅各向保羅指出，耶路撒冷信主耶穌的有好幾萬，並且都為律法熱心。因此，雅各鼓勵保羅帶著幾個有願在身的人一同到聖殿去。雅各在行傳二十一章裏的話，使我們看見他著作內在的內涵。

雅各的確相信主耶穌，他書信中有好些點證實這件事。首先雅各說，眾光之父用真理的話生了我們。（一17~18。）這是新約的重生。雅各也說到用溫柔領受那栽種的話。（21。）這也是新約的事。然後雅各接著說到完備自由的律法，（25，）以及內住的靈。（四5。）在五章他題起召會的長老們，這是說到召會。此外，雅各在二章一節還說到『相信我們榮耀的主耶穌基督』。

然而，除了這些關於神新約經綸積極的事以外，雅各也把舊約的東西帶進來了。例如，他說到會堂。他也指明，對他而言，遵守完備的律法就是看顧孤兒寡婦。這話滿了舊約的味道。雅各沒有說到活基督，在靈裏生活行動，以及過建造基督身體的生活。反之，他的例證是來自舊約，或有舊約的味道。甚至雅各的禱告也是照著以利亞的方式。雅各囑咐長老們，要照著以利亞在舊約裏禱告的方式，為病人禱告。照樣，他也囑咐我們要按著約伯的忍耐和申言者的恆忍，等候主來。這兩個例子也都是引自舊約。因此，雅各書乃是舊約的事物與神新約經綸的混雜。

雖然我們有保羅著作的所有生命讀經信息，也可能看見了新約裏神聖啟示的中心焦點，但我們可能仍在陰霾的氣氛中。我們也許以為具有美好的品格就是敬虔，也可能對敬虔有天然或宗教的領會。我們對敬虔的觀點也許不是照著神新約的經綸。我們又一次看見，我們對神新約的經綸需要有清楚的異象。

**第八篇　基督徒之完全的實行美德（八）**

讀經：雅各書三章一至十八節。

在本篇信息中，我們來到雅各書三章。三章一至十二節論到勒住舌頭，十三至十八節論到以智慧行事。

勒住舌頭

要勒住我們的舌頭是非常困難的事。例如，你也許會發現，你連一小時不說話都辦不到。但我們若不勒住舌頭，就是愚昧的。然而，我們若限制舌頭，就是智慧的。就著基督徒實行的完全來說，智慧與限制我們的舌頭有關。

在雅各書三章裏，有兩個要緊的辭：舌頭與智慧。多年來我一直不明白這一章末了一段論到智慧的經文。我不明白這段經文，因為我沒有把握要點。但如今我看見，這裏的要點乃是：限制舌頭就是得著智慧的路。愚昧與說話過多有關，而智慧與勒住舌頭有關。

在三章一節雅各說，『我的弟兄們，不要多人作教師，因為知道我們要受更重的審判。』教師容易帶進不同的教訓，產生不同的意見，而造成難處和分裂。（參提後四3，提前一3~4，7，弗四14。）

雅各在雅各書三章一節說，教師要受更重的審判，凡我們所說的都要受審判，我們要憑自己的話受審判。（太十二36~37。）

雖然我們必須學習在日常生活中勒住舌頭，但我們都該得著激勵，在召會的聚會中說話。如果我們這樣實行，聚會就會大大拔高，祝福就會臨到，難處也會迎刃而解。

婚姻生活的難處常是由於舌頭。如果夫妻肯勒住舌頭，許多難處都會得著解決。但因著有些人的舌頭難以控制，就造成嚴重的難處，這些難處甚至帶來離婚的後果。

照我為人生活的經歷來看，我能見證，避免難處最好的辦法就是限制舌頭。舌頭該怎樣用得正當，我們需要向神求智慧。雅各在三章所說的智慧，乃是接續一章所題的。我們需要智慧，好曉得怎樣使用我們的舌頭。

在一章十九節雅各說，『你們各人要快快的聽，慢慢的說，慢慢的動怒。』說話常會激起忿怒。但我們若限制舌頭，就會約束怒氣。例如，你對一個人有些不滿，你向他指出他的錯來。你只要這麼對他一說，也許就點燃了一根『火柴』，足以引發一場『大火』。但如果你肯約束自己不和他說這件事，就不會激起他的怒氣了。因此，雅各憑著智慧告訴我們，要快快的聽，慢慢的說，慢慢的動怒。

已婚的弟兄與妻子相處時，需要這樣實行。他們應當快快的聽妻子說話，卻慢慢的對她們說話。例如，你的妻子若向你抱怨甚麼事，你聽了，卻慢慢的說，就是智慧的。如果你急著說話，就可能會激起一陣怒火，而造成嚴重的難處。

未被勒住之舌頭的比喻

在三章五至六節，雅各將舌頭比作火：『舌頭也是這樣，雖是個小肢體，卻能說誇大的話。看哪，多麼小的火，能點著多麼大的樹林。舌頭就是火，在我們百體中，是個不義的世界，污穢全身，也把生命的輪子點起來，且是給火坑的火點著的。』火坑乃是表徵火湖。（啟二十15。）雅各書三章五節的火，指有延展能力的野火，六節的火則是指來自火坑，污穢我們的邪惡之火。舌頭像野火，延展其毀滅，又像邪惡的火，用來自火坑的邪惡，污穢我們的全身。

六節的『生命』，原文意起源、出生、產生。輪子，原文通常指圓形或環狀，像輪子般旋轉或滾動的東西。用作比喻，指周而復始的物理效能，或一段路程，像環繞太陽的軌道一樣。因此，生命的輪子是比喻我們的人生，從出生時開始轉動，直轉到生命的終點。舌頭如同來自火坑邪惡的火，把我們從出生到死亡如同輪子般的人生點起來，使我們整個的一生完全在舌頭邪惡的污穢和敗壞之下。

在七節和八節上半，雅各繼續說，『原來各類走獸、飛禽、爬物和水族的性情，都可以制伏，也已經被人的性情制伏了；惟獨舌頭沒有人能制伏。』地上的走獸、天空的飛禽、塵土中的爬物、各類的水族，牠們的性情已經被人的性情制伏；人的性情比一切動物的性情都強。然而，連這更強的人性也不能制伏舌頭。

在八節下半雅各說，舌頭是『不止息的惡物，滿了致死的毒氣』。舌頭是不止息的惡物，從不停止作惡。舌頭滿了致死的毒氣，邪惡和死亡總是與舌頭連在一起。舌頭散佈邪惡和死亡，污穢並毒害全人類，甚至在基督徒中間也是這樣。

三至十二節對付舌頭的難處。雅各以他對人生的智慧，用了二十種不同的事物作例證：馬的嚼環、船舵、野火、不義的世界、來自火坑的火、生命的輪子、走獸、飛禽、爬物、水族、人的性情、不止息的惡物、致死的毒氣、泉源、無花果樹、橄欖、葡萄樹、無花果、鹹（苦）水和甜水。雅各有點像舊約智慧的王所羅門，（王上四29~34，）有豐富的人生智慧，但在神聖經綸的智慧上，卻非如此。

智慧的溫柔

在雅各書三章十三節雅各說，『你們中間誰是有智慧有見識的？他就當用智慧的溫柔，憑他美好的品行，顯出他所作所為的。』照上下文看，智慧的溫柔在此該是指在說話上有節制。這與箴言十章十九節相符。這樣的溫柔等於雅各書三章十七節的和藹與柔順，與十四節在誇口並說謊中之苦毒的嫉妒和私圖好爭相對。

雅各在十三節先題有智慧，後題有見識。如果我們沒有智慧，就無法有見識。保羅曉得這一點，就在以弗所一章求神賜給我們智慧的靈。智慧的人有見識，愚昧的人卻無法了解別人。

智慧與我們的靈

智慧是甚麼？我們很難說智慧是甚麼，因為智慧是抽象的。見識是在我們的心思裏，但智慧在那裏？照我的經歷，智慧乃是在我們的靈裏。這意思是說，在我們的心思、情感、意志、魂或心裏找不著智慧；智慧乃是在我們的最深處。我們在一切的環境中運用靈，留在靈裏，並照著靈行事，我們就會有智慧。

有些人聽見智慧是在靈裏，也許會說，『雅各既然強調基督徒實行之完全的智慧，為甚麼他不說智慧是在我們靈裏呢？』雖然雅各沒有這樣明說，他卻暗示我們，智慧是在我們的靈裏。他在三章十七節說到『從上頭來的智慧』。這裏『從上頭來』的意思就是從神來。凡是從神臨到我們的事物，都必須摸著我們的靈。約翰四章二十四節說，神是靈，敬拜祂的，必須在靈裏敬拜。這指明我們要接觸神，就必須用我們的靈。照樣，神接觸我們的時候，也是摸我們的靈。所以，從上頭、從神來的智慧，當然非得臨到我們的靈不可。這智慧不是臨到我們的心思、魂或心；而是臨到我們的靈，臨到我們接觸神的器官。因此，說這裏暗示智慧是在我們靈裏，乃是正確的。

因著智慧是在靈裏，我們惟有留在靈裏，纔能得著智慧。神是智慧的源頭，並且賜人智慧。但從神來的智慧是臨到我們的靈。我們怎樣必須用正確的器官來看、來聽、來喫，也照樣必須用正確的器官─我們的靈─來得著智慧。

從上頭來的智慧

在雅各書三章十四至十五節雅各接著說，『但你們心裏若懷著苦毒的嫉妒和私圖好爭，就不要再誇口，也不要再說謊抵擋真理了。這樣的智慧，不是從上頭下來的，乃是屬地的、屬魂的、出於鬼且像鬼的。』雅各在十五節所說這樣的智慧，指懷著苦毒的嫉妒和私圖好爭而誇口並說謊抵擋真理（14）的智慧。此外，十五節裏屬地的指世界，屬魂的指天然的人，出於鬼且像鬼的，指魔鬼和鬼。這三者總是彼此相連的。

十七節說，『惟獨從上頭來的智慧，先是純潔的，後是和平的、和藹的、柔順的，滿有憐憫和善果，沒有偏見，沒有假冒。』這智慧包括十三節的溫柔，以及十七節所題人性的美德；按雅各的觀點，這些都是基督徒實行之完全的特徵。他的觀點多少受到舊約論到人的行為、道德、倫常之教訓（箴四5~8）的影響。這樣的智慧搆不上神新約經綸關於基督與召會這隱藏之奧祕的智慧。（林前二6~8，弗三9~11。）

雅各在三章十七節說，從上頭來的智慧是和藹的。和藹的意思是溫柔的、寬大的、甜美而合理的。（腓四5。）和藹也有讓步的意思。由此我們看見，和藹這美德包含了許多其他的美德。和藹所包含的第一項美德就是限制舌頭。當一位弟兄受試誘要和妻子爭辯的時候，就需要和藹或讓步。如果他快快的聽，慢慢的說，他就能和藹。和藹乃是基督徒實行之完全一項特出的美德。

雅各也說從上頭來的智慧是柔順的或順從的，即甘心順從，滿意於不合理的待遇，容易接受懇求。和藹、柔順，等於雅各書三章十三節的溫柔。柔順就是有彈性，能彀適應一切的環境。

雅各在十七節也告訴我們，從上頭來的智慧也滿有憐憫和善果，沒有偏見，沒有假冒。因為這樣的智慧沒有偏見，就不會偏袒甚麼人。這樣的智慧沒有假冒，意思就是說，牠是誠實、真實、可信、可靠的，完全沒有假冒為善。這些美德乃是得自從上頭臨到我們靈裏的智慧。我們若要有這樣的智慧，就需要為此禱告。這就是雅各的教訓。

比較雅各和保羅對智慧的觀點

在這一點上，我們需要比較雅各論到智慧所說的話，以及保羅在書信裏所說的話。保羅所教導的智慧實際上就是基督自己。在林前一章三十節保羅說，基督成為從神給我們的智慧。然而雅各沒有指出，從神臨到我們的智慧就是基督。反之，他講論智慧的方式，與所羅門在箴言裏的講法非常類似。雅各被舊約的氣氛浸透了，他講論智慧的方式，也帶著舊約的色彩和味道。雅各講論智慧的時候，並沒有給我們基督的印象。當他告訴我們，真智慧是從上頭來的，從神來的，他的話沒有新約的色彩或味道，也沒有基督的味道。反之，保羅教導人說，智慧就是基督自己。

雅各說，我們若缺少智慧，就當向神求智慧，祂必厚賜我們。根據雅各的觀點，智慧是神所賜的東西。保羅的觀點卻不一樣。保羅沒有說神賜給我們智慧，卻說基督成了從神給我們的智慧。這含示從神到我們這裏來的傳輸。我們可以用電從發電廠傳輸到我們家裏來作比喻。發電廠不是把某個分量的電放在容器中給我們。不，電乃是從發電廠不斷的傳輸到我們家裏。這意思是說，在我們的家和發電廠之間有『交通』。倘若以別的方式供電，我們的家和發電廠之間就不需要『交流』了。照樣，屬天的電不是賜給了我們，而是不斷的傳輸到我們裏面。我們要接受這種傳輸，只需要打開我們靈裏的『開關』。如果開關關上，傳輸就中斷了。但如果開關一直開著，傳輸就會不斷的進行。這說明保羅對基督是我們的智慧的領會。

保羅對智慧的領會確實比雅各深多了。我們可以很有把握的說，雅各是被舊約的元素浸透了。一面，我們可以由雅各書得著幫助，看見我們需要基督徒實行的完全。另一面，我們必須由保羅的著作中看見，得著智慧正確的路，就是打開我們靈裏的『開關』來禱告。我們靈裏的開關一打開，神的靈就會傳輸到我們裏面。那靈不是把智慧當作基督以外的東西傳輸到我們裏面；那靈乃是把基督自己傳輸到我們裏面作我們的智慧。

事實上，我們甚至不需要用智慧這個辭，或者在名義上求智慧。我們只需要打開靈裏的開關，讓神的靈將神聖三一的豐富傳輸到我們裏面。然後我們所過的生活應當就是基督自己，也就是智慧。這不是神把智慧當作一樣東西賜給我們；乃是基督這活的人位，作為智慧從神傳輸到我們靈裏。凡是這樣傳輸到我們裏面的，實際上就是基督自己這賜生命的靈。我們與主成為一靈來活這位基督的時候，我們的生活就是智慧的總和。

保羅在林前二章六節和七節上半說，『然而在長成的人中，我們也講智慧，但不是這世代的智慧，也不是這世代有權有位正被廢掉之人的智慧。我們講的，乃是…神奧祕中的智慧。』這智慧是為著成熟的人。在林前一章二十四節保羅說，基督就是神的智慧。在歌羅西二章三節保羅說，『一切智慧和知識的寶藏，都藏在祂〔基督〕裏面。』既然智慧像寶藏一樣積蓄在基督裏面，那麼我們若沒有基督，就得不著智慧。

我們從舊約中曉得，所羅門也講論智慧。聖經說，神把智慧賜給所羅門。然而，所羅門和我們今天不一樣，他沒有基督傳輸到他裏面作他的智慧。因著雅各被舊約浸透，他論到智慧時，就有舊約的味道。我們讀雅各論智慧的話時，需要保羅論智慧的教訓來題醒我們。保羅的教訓是以神的經綸為中心點。我們讀雅各論到基督徒實行的完全所說的話，尤其是他論到智慧所說的話時，必須記得保羅教導說，基督乃是由神那裏，藉著賜生命的靈，傳輸到我們靈裏的智慧。因此，雅各書的作用不僅是平衡和警告，也是題醒我們要留意神的經綸。

我們已經指出，雅各鼓勵我們求智慧。但只要我們藉著禱告，運用我們的靈來接觸主，實際上我們並不需要特別求智慧。我們在靈裏接觸主，基督就會成為給我們的智慧。我們要接觸主，就需要運用我們的靈，並且不住的禱告。

正確的禱告就是屬靈的呼吸。我們必須學習怎樣用吸入主的方式，運用我們的靈。無論我們作甚麼，都必須藉著吸入主來接觸祂。我們若這麼作，神聖的傳輸就會不斷的進行，三一神的豐富也會傳輸到我們的靈裏。這樣，基督自己就成了我們的智慧。

論聖經的默示

最近有些弟兄問我，為甚麼雅各書會在聖經裏面。他們不曉得雅各書是不是神所默示的，因為本書似乎包含了許多雅各自己的智慧。我向這些弟兄指出，我們需要明白，說聖經是神所默示的是甚麼意思。聖經是神聖的默示，意思不是說聖經上的每一個字都是神說的話。例如，在創世記三章蛇對夏娃說的話，就不是神說的話。照樣，在馬太十六章彼得說的一些話也不是神說的話，而是撒但藉著彼得的口所說的話。那麼，說聖經完全是神逐字默示的，是甚麼意思？這意思是說，凡是聖經的記載都是出於神的。因此，在創世記三章蛇所說的話，和馬太十六章撒但藉著彼得所說的話，乃是因著神的默示記載在聖經裏面。這樣的記載完全是神所默示的，雖然蛇和撒但所說的話本身不是神的默示。如果我們清楚這一點，就會看見雅各書裏有些話不是神說的。反之，如『十二個支派』和『會堂』這類的辭乃是雅各說的，然而是由於神的默示而記載下來，為著專一的目的。

隨著保羅的十四封書信，我們需要雅各書來完成一個目的，就是在我們基督徒的生活中，針對基督徒實行的完全來平衡我們，同時也警告我們，需要清楚看見神新約經綸的異象。

**第九篇　基督徒之完全的實行美德（九）**

讀經：雅各書四章一至十節。

在本篇信息中，我們要來看雅各在雅各書四章一至十節所說，論到對付宴樂、世界與魔鬼的一段話。但我們看這些事以前，我要再說一點話，論到雅各著作中所啟示的智慧，與保羅著作中所啟示的智慧，這二者之間的對比。

兩種水平的智慧

雅各在一章五節說，『你們中間若有缺少智慧的，就當求那厚賜眾人，也不斥責人的神，就必有賜給他的。』雅各在三章十三節又說，『你們中間誰是有智慧有見識的？他就當用智慧的溫柔，憑他美好的品行，顯出他所作所為的。』雅各在十七節接下去說，『惟獨從上頭來的智慧，先是純潔的，後是和平的、和藹的、柔順的，滿有憐憫和善果，沒有偏見，沒有假冒。』按雅各的觀點，這些都是基督徒實行之完全的特徵。他的觀點多少受到舊約論到人的行為、道德、倫常之教訓（箴四5~8）的影響。雅各所說的智慧是在屬人性格的水平上。這樣的智慧搆不上神新約經綸關於基督與召會這隱藏之奧祕的智慧。（林前二6~8，弗三9~11。）

雅各論到智慧時，沒有說到基督是生命，或召會藉著經歷基督的豐富而得建造，好彰顯祂。不僅如此，在整卷雅各書裏，神的靈只題起一次，（四5，）而且是在消極的一面；人的靈則根本沒有題到。藉此，我們看見雅各在書信裏並沒有摸到三件要緊的事：基督是生命，召會藉著基督的豐富建造起來，以及人的靈。雅各題到聖靈只有一次，這次是與抗拒情慾的爭戰有關。（四5。）因著雅各缺少這些要項，他就搆不上我們在保羅書信所看見的智慧。

雅各在他的書信中所陳明的智慧，似乎是神一次永遠賜給我們的東西。保羅對智慧的領會高多了。照著保羅所說的，智慧實際上就是基督自己，祂是神的具體化身，已經裝置在我們裏面，如今還不斷的傳輸到我們裏面。基督是一次永遠的裝置在我們裏面，但傳輸並不是一次永遠的，而是繼續不斷的。我們可以用電來說明這事。在建築物裏電的裝置是一次永遠的，只是一旦裝置了，就該有從發電廠來的電，源源不斷的傳輸到建築物裏面。

雅各所教導的智慧是神所賜的智慧，但保羅所教導的智慧，乃是基督不斷的把祂自己傳輸到我們裏面。這神聖的傳輸就是神聖的分賜。電傳輸到建築物裏面，意思是說電輸送到建築物裏，供應建築物的住戶各種的用途。這原則與基督作智慧是一樣的。

基督是三一神的具體化身，祂已經裝置到我們三部分的人裏面，時時傳輸、分賜到我們裏面，好叫我們過一種彰顯基督的生活，也使召會─基督的身體─能建造起來，作祂的豐滿。保羅在寫到基督成了從神給我們的智慧時，所達到的水平是何等高超！

雅各書排列在保羅十四封書信之後，是出於神的主宰。我們在保羅的書信中看見最高水平的智慧；在雅各書則看見另一種水平的智慧，就是人性生活水平的智慧。

當我們考量兩種水平的智慧這幅圖畫時，我們就當曉得，自己該在那裏。我們該在神的經綸裏，並要有基督徒實行的完全。我們一方面要為著神的經綸。神的經綸就是把那作三一神具體化身的基督分賜到我們裏面，為著建造召會，作基督的豐滿。基督徒實行的完全，與我們行為、性格和為人的齊備完整有關，好叫我們在別人，甚至在天使和鬼魔面前，有正面的見證。如果我們有了這種基督徒實行的完全，就沒有人能責怪我們。我們為著神的經綸，必須是雅各書信中所描繪有基督徒實行之完全的人。如今我們能看見，新約為甚麼揭示這兩種水平的智慧，一種是在保羅書信中所說的，另一種是在雅各書中所說的。

宴樂、世界與魔鬼

雅各在四章一至十節論到對付宴樂、世界與魔鬼。有些人會因我們消極的使用『宴樂』一辭而受攪擾。我們在召會生活中沒有宴樂，卻有享受。事實上，我們的召會生活就是一種享受。這種享受是非常積極的，而屬世的宴樂則非常消極。雅各在四章一至十節，把宴樂與世界、魔鬼同列。基督徒之完全的美德之一，就是勝過宴樂、世界和魔鬼。

爭戰、鬥毆、殺害

雅各在四章一節說，『你們中間的爭戰是從那裏來的？鬥毆是從那裏來的？豈不是從你們肢體中交戰的私慾來的麼？』這裏的私慾，原文同三節的宴樂。在此指肉體（肢體）中宴樂的私慾；在三節指滿足肉體私慾的宴樂。

雅各在四章的話相當混雜，不易明白。例如，雅各在一節說到受信者中間的爭戰和鬥毆。你相不相信，古時耶路撒冷和分散在外邦世界的猶太信徒中間有爭戰和鬥毆？我不太相信。信徒中間怎能彼此爭戰、鬥毆呢？雅各說，這等爭戰和鬥毆是從我們肢體中交戰的私慾來的。

雅各在四章二節接著說，『你們縱任貪慾，仍無所有；你們殺害嫉妒，也不能得，你們就鬥毆爭戰。你們沒有，是因為你們不求。』這裏的縱任貪慾，或作，貪婪。我們要如何明白這一節？雅各在一節題到兩種爭戰，就是聖徒之間的爭戰，和我們肢體中的爭戰。他在二節說，『你們就鬥毆爭戰。』他又說，『你們殺害嫉妒。』雅各在二節說的話很攪擾我。我相信這種受攪擾的感覺，是來自雅各著作中猶太教和新約教訓的混雜。雅各被猶太宗教的想法、觀念、教訓、規條和作法浸透了。他被猶太宗教的元素所泡透，長久活在其範圍和氣氛中。不僅如此，他也寶愛猶太教的事物。然而，雅各也深受新約教訓的影響，這意思是說，在雅各身上有兩種元素、兩個範圍、和兩種氣氛。結果他的想法有了混雜，就是把猶太教和新約的教訓混雜在一起。

我雖然查考過四章一至十節，但我覺得很難正直的分解，也很難正確的剖析這些經節。保羅在提後二章十五節論到正直的分解真理的話，指明我們不應該曲折的分解神的話。但是我們來看雅各書時，簡直無法直截了當的分解或剖析神的話。為著說明這種困難，我要請你們注意四章二節的『殺害』一辭。這個辭使我深受攪擾，我不領會雅各的意思。雅各當然不是說，信徒互相殺害。然而，我們是否可以將這裏的『殺害』靈然解？保羅在羅馬八章十三節所說治死身體的行為，我們可以很容易了解；但誰能明白雅各在雅各書四章二節所說殺害的意思？是誰殺害了誰？

要追溯雅各在這幾節的思想，並不容易。他說，他寫信的對象殺害嫉妒，也不能得；他們就鬥毆爭戰。這樣的鬥毆必定存在於某些人中間。雅各在二節末了說，『你們沒有，是因為你們不求。』雅各一方面說，『你們殺害』；另一方面又指出他們該祈求。這意思是不是說，一個殺害人的人可以祈求，可以禱告？我只能將這一節擺給你們，請你們分析闡釋。

雅各在三節繼續說，『你們求也無所得，是因為你們妄求，為要耗費在你們的宴樂中。』我們如何把這一節與前幾節聯起來，好明白這一節？我們似乎沒有『軌跡』可以追溯雅各的思想。

與世界為友

雅各在四節說，『你們這些淫亂的人，豈不知與世界為友，就是與神為敵麼？所以凡想要與世界為友的，就成了神的仇敵。』這裏雅各從宴樂的事轉到與世界為友和與神為敵的事上。他這裏寫得太好了，措辭相當生動。他在四節明白的說，與世界為友的，就成了神的仇敵。

四章四節雅各用『淫亂的人』一辭。淫亂的人，直譯，淫婦。神與基督是我們的丈夫。（賽五四5，林後十一2。）我們應當貞潔，並用全人單單的愛祂。（可十二30。）我們若因愛世界而分心，就成了淫婦。

雅各在雅各書四章四節題到世界時，說到與世界『為友』。與世界為友就是為著肉體的宴樂愛世界。世界是指與神為敵的撒但系統。世界這辭，原文在新約中用以指不同的事物，如下：在馬太二十五章三十四節，約翰十七章十五節，行傳十七章二十四節，以弗所一章四節，啟示錄十三章八節，指物質的宇宙，乃是神所創造的一個系統。在約翰一章二十九節，三章十六節，羅馬五章十二節，指墮落的人類被撒但所敗壞、霸佔，成為他邪惡世界系統的組成分子。在彼前三章三節，指妝飾、妝飾品。在雅各書四章四節，與在約壹二章十五節，約翰十五章十九節，十七章十四節，乃指一種秩序、一種固定的形式、一種有秩序的安排，因此是指（神的對頭撒但所設立的）一種有秩序的系統，而不是指地。神造人在地上生活，是為了完成祂的定旨。但神的仇敵撒但為了霸佔神所造的人，就藉著人墮落的性情，在情慾、宴樂、追求，甚至對食衣住行等生活所需的放縱上，用宗教、文化、教育、工業、商業、娛樂等將人系統起來，在地上形成一個反對神的世界系統。按照雅各在雅各書四章四節所說的，愛世界使愛神的人成為神的仇敵。

內住的靈

雅各在四章五節接著說，『經上說，「祂使其居住在我們裏面的那靈，戀慕以至於嫉妒。」你們想，這話是徒然的麼？』當神得著我們作祂的配偶時，祂將祂的靈放在我們裏面，使我們與祂成為一。（林前六19，16~17。）祂是忌邪的神，（出二十5，）祂的靈乃是以神的妒忌，妒忌我們，（林後十一2，）戀慕我們，帶著妒忌渴望我們不要與祂的仇敵為友，同時又作愛祂的人。

雅各只在雅各書四章五節這裏一次題起神內住的靈，且是消極的說到不要與世界為友，而非積極的說到建造基督的身體。

四章五節的居住，原文或作，安家。內住的靈安家在我們裏面，好為神佔有我們全人，（參弗三17，）叫我們完全為著我們的丈夫。

雅各在雅各書四章五節題到『經上說』。但是我不曉得雅各是指經上的那一節。我相信沒有聖經教師能在聖經中找出這一節。

繙譯者對於怎樣繙譯『祂使其居住在我們裏面的那靈，戀慕以至於嫉妒』，各執不同的意見。我相信『戀慕以至於嫉妒』是最準確的繙譯。這種戀慕來自愛。例如，丈夫愛妻子，對她滿懷戀慕；她若移情別戀，丈夫就會嫉妒。他不願意妻子在他之外愛別人。

雅各在四、五兩節用婚姻來說明我們和神的關係。神是丈夫，我們是祂的配偶。我們既是神的配偶，就當愛祂。我們若愛別的人事物而不愛祂，就成了淫婦。神放在我們裏面內住的靈，渴慕要保守我們，使我們單單為著祂。每當我們對祂不專一，而去愛世界，這內住的靈不僅會被得罪，還會嫉妒。這纔是我們對雅各所說，『祂使其居住在我們裏面的那靈，戀慕以至於嫉妒』這話正確的領會。

雅各在四章六節跳到恩典的事：『但祂賜更大的恩典；所以經上說，「神敵擋狂傲的人，賜恩給謙卑的人。」』按邏輯說，五節和六節似乎互不關連。六節的話是引自七十士希臘文譯本箴言三章三十四節。

雅各在雅各書四章七至十節說，我們應當服從神，抵擋魔鬼，親近神，潔淨我們的手，純潔我們的心，要愁苦、哀慟、哭泣，我們的喜笑要變作哀慟，歡樂要變作憂鬱，我們也要在主面前降卑。

我們考量四章一至十節時，看見雅各從一件事跳到另一件事，使我們很難跟隨他的思路。這部分神的話也很難正直的分解。

淫婦、仇敵和罪人

我們雖然不容易追尋雅各逐節的思路，卻能清楚看見，在四章一至十節，雅各所關心的是三個對我們成為難處的重大項目：宴樂、（1、）世界（4）和魔鬼，（7，）這些必須徹底對付，否則我們將成為淫婦、仇敵和罪人。我們這一班愛主的人，的確不願意成為淫婦、神的仇敵和罪人。然而，宴樂、世界和魔鬼這些難處若不受對付，我們至終將成為淫婦、仇敵和罪人。

我擔心我們中間可能已經有人成了淫婦和神的仇敵。這裏所說的是神的百姓，他們屬於神，由神而生。然而他們實際的情形卻是神的仇敵。他們成為神的仇敵，原因在於他們裏面的世界太重了。他們與世界建立了強固的友誼，這世界就是神的仇敵，祂的對頭所組織的撒但系統。（撒但不僅是神的仇敵，也是祂的對頭；這意思是說，他是神領域內的仇敵，因此是對頭。）

如果神的兒女愛世界，與世界建立友誼，世界便會使他成為神的仇敵。這樣的信徒因著愛世界（就是撒但的系統），而站在神仇敵的一邊，成為神的仇敵。確實的說，這種人想要合併到世界撒但的系統裏。因此，他在神眼中成了仇敵；不僅如此，他也成了罪人。藉此我們看見，照著一個人實際的光景，神的兒女也可能成為淫婦、神的仇敵和罪人。

宴樂和私慾

我們若不要作淫婦、仇敵和罪人，就必須對付宴樂、世界與魔鬼。宴樂與私慾有關；我們如果沒有私慾，就不需要宴樂。但喜樂卻與私慾無關。神是喜樂的神，喜樂是為著我們這個人，而不是為著我們的私慾。我們喜樂是應當的，但是卻不該有與私慾有關的宴樂。

愛宴樂的人是一班放縱私慾的人。全世界的人都以週日為宴樂的日子。大體上來說，人不再尊崇這一天為主日；主日乃是主的子民與祂交通，與祂同在，敬拜祂，享受祂，並在祂裏面安息的日子。世人在週日因為宴樂而尋求放縱私慾。每到週一上午，在學校或辦公室的談話，通常都與他們週末所行罪惡、屬世的事有關。今天世人在各種宴樂中放縱他們的私慾。

這種私慾也在我們裏面。我們如果不活在靈裏，就無法勝過放縱的私慾。我們的靈需要藉栽種的話以得餧養。我們每天早晨，並一天之中，需要接觸栽種的話而得著餧養，好叫我們的靈剛強，以抵擋私慾，甚至勝過私慾。

雅各是個敬虔的人，他不願意看見信徒沉緬於放縱私慾的宴樂。他曉得這等宴樂會將他們構成為淫婦，神的仇敵，甚至罪人。他曉得這一切的宴樂都與世界有關。週末尋歡作樂就是愛世界。信徒若這樣度過週末，靈命就會每下愈況；甚至似乎需要一輛大型的『起重機』，纔能再把他救拔起來。

邪惡的三一

按照四章一至十節，宴樂與世界有關，而世界又與魔鬼相連。這裏有邪惡的三一與神聖的三一相對。我們這班基督徒有三一神，但也面對一個三一的難處。這三一的難處就是邪惡的三一─私慾、世界和魔鬼。這個三一與神聖的三一─父、子、靈─相對。新約清楚的啟示，肉體的私慾抵抗那靈，世界抵抗父，魔鬼則抵抗子。加拉太五章說，肉體縱任貪慾，抵抗那靈；雅各書四章與約壹二章啟示，世界與父神為敵；約壹三章則指明，魔鬼撒但抵抗子，子來是為著消除魔鬼的作為。藉此我們看見，三一神與三一的難處爭戰，就是說，父、子、靈神聖的三一，和世界、魔鬼、肉體相對。我們如果有了雅各書四章一至十節的鳥瞰，就會看見這幾節涵蓋了三個要項─宴樂、世界和魔鬼。

**第十篇　基督徒之完全的實行美德（十）**

讀經：雅各書四章六至十七節。

我們在上一篇信息看過雅各書四章一至十節所說的三大難處，就是宴樂、世界和魔鬼。在本篇信息中，我們要繼續來看雅各在四章六至十七節所說的話。

更大的恩典

雅各在六節說，『但祂賜更大的恩典；所以經上說，「神敵擋狂傲的人，賜恩給謙卑的人。」』六節的下半乃是引自七十士希臘文譯本箴言三章三十四節。在七十士希臘文譯本，這一節說，『神敵擋狂傲的人，賜恩給謙卑的人。』照上下文看，狂傲是指向神狂傲，因而使神敵擋我們；謙卑也是指向神謙卑，因而使神照祂所渴望的賜恩給我們。

我們需要學習親近神，（8，）以接受更大的恩典。我們不應當狂傲敵擋神，卻要用溫柔領受那栽種的話。狂傲的人無法領受神栽種的話。如果我們謙卑下來，就會領受那栽種的話，也會接受更大的恩典。

服從神

雅各在七節繼續說，『所以你們要服從神，抵擋魔鬼，魔鬼就必離開你們逃跑了。』服從神就是向神謙卑。（10，彼前五6。）

向神狂傲乃是站在神的仇敵魔鬼那邊；向神謙卑，就是服從神，乃是抵擋、對抗魔鬼。這是與神的仇敵爭戰上好的策略，這必使魔鬼離開我們逃跑。

雅各書四章一節所含示的肉體，四節的世界，以及七節的魔鬼，乃是信徒的三大仇敵。他們彼此相關：肉體抵抗那靈，（加五17，）世界抵抗神，（約壹二15，）魔鬼抵抗基督。（約壹三8。）肉體因愛世界放縱宴樂，世界就為魔鬼霸佔我們。這便消除神在我們身上永遠的定旨。

雅各在雅各書四章八節接著說，『你們要親近神，神就必親近你們。有罪的人哪，要潔淨你們的手。心懷二意的人哪，要純潔你們的心。』這裏和一章八節，雅各都用了心懷二意這個說法。心懷二意，直譯，雙魂。在一章八節，心懷二意與在禱告中疑惑有關。神只給人造一個魂，具有一個心思、一個意志。信徒在禱告中疑惑，就使自己成了雙魂的人，好像船有了雙舵，方向不定。在四章八節，雙魂即為著神又為著世界而分心。這使人成為淫亂的人（4）和罪人。他們的心需要純潔，他們的手需要潔淨，使他們能親近神，然後神纔能親近他們。

雅各在九節說，『你們要愁苦、哀慟、哭泣；你們的喜笑要變作哀慟，歡樂要變作憂鬱。』本節的話對於神淫亂的配偶，就是在魔鬼的霸佔下，因愛世界而放縱肉體宴樂的人，是個嚴肅的警戒。

雅各在十節下了結語：『你們要在主面前降卑，主就必叫你們升高。』這話是本段（1~10）的結語，乃是針對一至三節所說鬥毆和縱任貪慾等事的勸勉。

不批評弟兄

雅各在十一至十二節告訴我們不可批評弟兄：『弟兄們，你們不可彼此批評；那批評弟兄，或審判弟兄的，就是批評律法，審判律法。你若審判律法，就不是行律法者，乃是審判者。設立律法者和審判者只有一位，就是那能救人，也能滅人的。你這審判鄰舍的，你是誰？』請注意，雅各在這幾節四次題到律法。他在十二節題到神是設立律法者。雅各在這裏和二章八至十一節說到舊約律法的話，以及他在一章二十五節和二章十二節說到完備自由之律法的話，也許指明遵守舊約的律法，與憑著完備自由的律法，內裏生命之律而活，並沒有分別。但按照全本新約神聖的啟示，二者之間有明確、清楚的分別。遵守舊約的律法，不過使我們與神、與人是對的，使我們本於律法得稱義。但憑著內裏生命的律法（來八10~11，羅八2）而活，乃是活基督並顯大基督，（腓一20~21，）為著建造基督的身體以彰顯祂，（弗一22~23，）並建造神的家以滿足祂。（提前三15。）這是為著按神新約的經綸，完成神永遠的目標。我們即使遵守舊約的律法得以完全，還是達不到神永遠的目標；惟有憑著內裏生命的律法而活，纔能達到。這樣的生活自然而然、不知不覺的成就超過舊約律法所要求的，（羅八4，）甚至達到馬太五至七章所啟示國度憲法的標準。

不信靠己意，只信靠主

到目前為止，我們已經看過基督徒的完全在實行上之美德的九方面：藉信忍受試煉；（一2~12；）神所生的，拒絕試誘；（13~18；）藉栽種的話，照完備自由的律法，過敬畏神的生活；（19~27；）在弟兄間不看外貌；（二1~13；）在信徒關係上本於行為的稱義；（14~26；）勒住舌頭；（三1~12；）以智慧行事；（13~18；）對付宴樂、世界與魔鬼，（四1~10，）和不批評弟兄。（11~12。）在下一段（13~17）有另一項基督徒之完全的實行美德：不信靠己意，只信靠主。

雅各在十三節說，『嗐，你們說，今天或明天，我們要往某城去，在那裏住一年，作買賣得利。』這一節以『嗐』字開頭。雅各在五章一節第二次用這個字，是向富足人說話。『嗐』是甚麼意思？可能是個慣用的語法，與『請聽』差不多。

我們讀四章十三節時，需要注意『要』這個字。為肉體的宴樂鬥毆，（1，）與世界為友，（4，）批評弟兄，（即審判律法─11，）隨己意作買賣，並以張狂誇口，（16，）這些都是忘記神之人不敬虔且狂妄自信的記號。雅各將這些事教導人，也許是基於他對基督徒實行之完全的觀點。

我要再一次指出，雅各強調基督徒實行的完全，與保羅書信中強調為著產生召會而經歷基督，兩者的對比。我們如果清楚看見這個比較，就會曉得需要從雅各書中所強調的屬人水平，進到保羅書信中所強調的神聖水平。在神聖的水平上，我們認識基督，經歷基督並據有基督，為著建造召會─基督的身體，作祂的彰顯。盼望雅各書會幫助我們看見這個對比。

雅各在十四與十五節繼續說，『其實明天的事你們並不知道。你們的生命是甚麼？你們原是一團霧氣，出現少時，隨後就不見了。你們倒應當說，主若願意，我們就可以活著，也可以作這事，或作那事。』雅各在這裏的話，聽起來也有點像舊約的語調。（參詩九十3~10。）但無論如何，他的話總是喚起人對己意的懼怕，和對神的信靠，如雅各書四章十五節所表達的。這總是一個敬畏神的人口中所出的話。

雅各在四章十六至十七節下了結語：『現今你們竟以張狂誇口；凡這樣誇口都是惡的。因此，人若知道行善，卻不去行，這對他就是罪了。』十六節的張狂，或作虛張、虛榮。

十七節的因此，指明本節是前面經文一切囑咐的結語，說到受信者若得著雅各這封信的幫助，卻不照著他所寫的去行，這對他們就是罪了。

格　言

許多基督徒寶愛四章十三至十七節，特別是雅各在十四與十五節的話。雅各在十四節說，『你們原是一團霧氣，出現少時，隨後就不見了。』這句話可以當作格言。接著雅各在十五節鼓勵我們要說，『主若願意，我們就可以活著，也可以作這事，或作那事。』雅各在這裏的意思是說，我們不該宣告今天或明天要往某個地方去，在那裏住一段時間，作買賣得利，乃該簡簡單單的說，『主若願意…。』

雅各在十五節的話，聽起來好像一句格言。我年輕時，想要作一個標語，把這句格言寫在上面，好常常題醒我這樣說：『主若願意。』我雖然仍舊欣賞這句話，卻曉得牠帶著舊約的腔調。

有時候基督徒寫信時引用這一節，說，『主若願意，』他們要到某個地方，或去作某件事情。我從經歷中曉得，這句話是我們的保護。例如，可能有人邀請我到某地去，我也接受了邀請，但是我在回函表示接受邀請時，會加上『主若願意』這句話。這樣，我就得著保護；因為如果最後我不能按照計畫成行，別人也不能定罪我不去。因此，說『主若願意』，乃是一種保護。

受那靈引導

雅各在這幾節所說的，與新約其他卷書的經節，特別是保羅的著作，口氣不同。你也許會想起保羅所寫的某些經節，與雅各在四章十五節的話類似。然而，保羅著作的基本腔調卻不同，因為他囑咐我們要照著靈而行。例如，保羅在加拉太五章十六節說，『我說，你們當憑著靈而行，就絕不會滿足肉體的情慾了。』保羅在加拉太五章二十五節接著說，『我們若憑著靈活著，也就當憑著靈而行。』不僅如此，保羅在羅馬八章四節告訴我們：『使律法義的要求，成就在我們這不照著肉體，只照著靈而行的人身上。』

我們在行傳看見保羅受那靈引導，並在靈裏生活行動。行傳十六章六節說，『聖靈既然禁止他們在亞西亞講道。』七節又說，耶穌的靈不許他們往庇推尼去。我們在這裏看見，當保羅為著傳福音旅行各地，他乃是受那靈的限制和指引。保羅在別處則靈裏激憤、（十七16、）靈裏迫切、（十八5、）以及靈裏定意。（十九21。）

說『主若願意』是相當客觀的，並且帶著濃厚的舊約腔調。但受那靈的引導，在靈裏生活行動，並且照著靈的催促行事，卻是主觀的，並且是極其符合新約的。

我實在無意輕看雅各或他的書信，然而我必須真實的指出，我多年研讀這卷書以後，體會這卷書信帶著濃厚的猶太味道。並且其舊約的色彩、腔調、口味與氣氛太強烈了。我們若沒有保羅的十四卷書信，可能會受雅各書的影響而返回猶太教。我們雖然欣賞並需要雅各所著重之基督徒實行的完全，我們更需要非常清楚一件事，就是他的書信，多半仍帶著舊約的腔調、色彩和氣氛。

**第十一篇　基督徒之完全的實行美德（十一）**

讀經：雅各書五章一至十一節。

警告富足的人

在本篇信息中，我們要來看五章一至十一節。一至六節可視為插進的話。按本段內容看，這也許是寫給猶太人中間一般富有的階層，因為雅各認為受信者是猶太人的十二個支派。（一1。）雅各在五章一節告訴富足的人：『嗐，你們富足的人，應當為那將要臨到你們的悲慘哭泣號咷。』

雅各在二至三節說，富足人的財物壞了，衣服也被蟲子咬了。他們的金銀都鏽蝕了，那鏽要作見證，定他們的罪，又要像火一樣，喫他們的肉。四節接著說，『看哪，工人收割你們的田地，你們扣下他們的工錢，這工錢為他們喊冤；並且那收割之人的呼聲，已經入了萬軍之主的耳中。』『萬軍之主』與羅馬九章二十九節者同，等於希伯來文Jehovah─Sabaoth，萬軍之耶和華，（撒上一3，）這神聖的稱呼。這樣的稱呼帶著猶太的特性、色彩、腔調和味道。這進一步印證一個事實：雅各依舊非常在意猶太的事物。

雅各在雅各書五章五節接下去說，『你們活在地上奢華宴樂；當宰殺的日子，竟養肥了你們的心。』當宰殺的日子，竟養肥了你們的心，即甚至當宰殺的日子，（耶十二3，）就是審判的日子，神的審判要將他們像動物一樣宰殺時，他們仍縱情滿足自己貪婪的慾望。這含示他們麻木，不曉得他們要來的悲慘，他們悲慘的定命。（雅五1。）

雅各在六節說，『你們定了義人的罪，把他殺害，他沒有敵擋你們。』這裏的義人是個有冠詞的單數集合名詞，用以指一班人，不是直接指某一個人，卻描繪那義者主耶穌的死。（徒七52，三14。）

雅各書五章一至六節到底是寫給誰，很難確定。許多聖經教師對於這點，意見不一。這幾節的確不單單是寫給信徒。我信五章一至六節是寫給一般的猶太人。

這種領會可從一個事實得著印證，就是照一章一節來看，這卷書信是寫給『散居的十二個支派』。雅各的觀念可能認為應該仍舊把猶太信徒看作是在猶太人之中。因此，他寫信給猶太信徒，也寫給所有的猶太人。這會幫助我們了解，雅各為甚麼說他是寫信給十二個支派。

如果雅各書的確是寫給猶太信徒和一般的猶太人，這會幫助我們了解雅各在四章論爭戰、鬥毆和殺害的話。（1~2。）猶太人中間可能有鬥毆，甚至殺害的事。這意思可能是說，雅各在四章一至二節是論到猶太人之間因私慾而起的鬥毆。

整體來說，雅各的著作有點糢糊不清。因著他在猶太教觀念的密雲籠罩之下，他就看不清楚。不僅如此，雅各多多少少是同情猶太教的。一方面，他的書信摸著新約的觀念；另一方面，雅各在這卷書信仍舊持守舊約的觀念。因此，他的著作是一個混雜。正如我們指出的，五章四節的萬軍之主這個稱呼，說出這卷書的猶太特徵。

恆忍等候主來

在五章一至六節這段插進的話之後，接著就有論到恆忍等候主來的話，（五7~11，）這也是基督徒之完全的實行美德。

等候主來並不是舊約的事；反之這完全是一件新約的事。這指明雅各在五章一至六節向猶太人說了話之後，如今在七至十一節，他是向基督徒，就是向信徒說話。他首先向猶太人中間的富足人說話，然後又向基督徒說到要等候主再來。我很難相信雅各會這樣寫。然而，這的確是我們在五章一至十一節所看見的。

雅各在五章七節說，『所以，弟兄們，你們要恆忍，直到主的來臨。看哪，農夫等候地裏寶貴的出產，為此恆忍，直到得了秋雨春雨。』恆忍，原文乃名詞，與希伯來六章十二節，羅馬二章四節，提後四章二節，彼前三章二十節者同。其動詞用於雅各書五章七、八節，表明對人的忍耐，就如眾申言者對逼迫他們之人的忍耐。（10。）

五章七節的來臨，希臘文，parousia，巴路西亞，意即同在。基督的來臨乃是與祂的信徒同在。這巴路西亞要開始於祂來到空中，結束於祂來到地上。在祂的巴路西亞期間，會有大體信徒被提到空中、（帖前四15~17、）基督的審判臺（林後五10）以及羔羊的婚娶。（啟十九7~9。）

雅各在雅各書五章八節接下去說，『你們也當恆忍，堅固你們的心，因為主的來臨近了。』當我們在恆忍等候主的來臨時，祂這位真農夫（太十三3）也在忍耐等候我們生命成熟，成為祂田裏初熟的果子和莊稼。（啟十四4，14~15。）我們在生命上成熟，能縮短我們恆忍和主忍耐的時間。

雅各書五章九節說，『弟兄們，你們不要彼此埋怨，免得受審判；看哪，那審判者站在門前了。』這節指明主回來不僅要作新郎，迎娶新婦；（太二五1，6，啟十九7~8；）也要作審判者，審判萬民，首先在祂的審判臺前審判信徒。（林前四4~5，林後五10。）我們需要追求生命的成熟，以迎見主，並在一切事上豫備好接受祂的審判。

雅各在雅各書五章十節繼續說，『弟兄們，你們要把那曾在主名裏說話的眾申言者，當作受苦和恆忍的榜樣。』這是七至八節進一步的發展，說到忠信信徒的受苦與恆忍。雅各以眾申言者為榜樣。眾申言者在主的名裏說話，指明眾申言者與主是一。因此，他們的受苦和恆忍是同著主，也是為著主。忠信信徒的受苦和恆忍也當如此。

雅各在十一節說，『看哪，我們稱那忍耐的人是有福的。你們聽見過約伯的忍耐，也看見過主給他的結局，明顯主是滿有慈心，且有憐恤。』本節的忍耐，原文乃動詞。其名詞用於羅馬五章三節，林後一章六節，表明對事情的忍耐，就如約伯對使他受苦之事的忍耐。

我們需要在生命上長大

雅各在雅各書五章七節用農夫恆忍等候地裏寶貴的出產來說明。我們看見，主耶穌實際上就是真農夫，獨一的農夫。當我們等候祂的來臨時，祂這位農夫，也在等候我們成熟。我們可能會禱告說，『主，求你快回來。』然而祂卻會說，『我的孩子們，快快成熟罷。當你們在等候我回來時，我也在等候你們成熟。你們知道為甚麼兩千年都快過去了，而我還沒有回來？原因是我的子民還沒有成熟。惟有你們成熟了，纔能催促我回來。你們操練恆忍，我也操練恆忍。』

我們應該曉得，我們若認真等候主的再來，就需要在生命上長大；這種領會對我們有極大的幫助。今天大多數的基督徒以完全客觀的眼光來看主的來臨，以為這與我們屬靈的光景或屬靈的成長毫無關係。他們以為有一天主會突然來臨，而祂的來臨與他們的成熟毫不相關。這許多基督徒對於主再來的觀念，可能正是使祂遲遲不來的原因。

五章七節所說農夫的例證，含示農夫一直等候田裏的農作物長大成熟。按照啟示錄十四章，主也一直等候莊稼成熟。當田裏的莊稼成熟了，祂就會回來。這莊稼乃是主將自己當作種子撒進人裏所產生的結果。主的撒種在主第一次來臨的時候已經完成了，這是馬太十三章所描述的。我們應當曉得，乃是莊稼的成熟纔會催促祂的再來。

恆忍和忍耐

雅各在雅各書五章七至十一節論到恆忍和忍耐，他以眾申言者當作恆忍的榜樣，以約伯為忍耐的榜樣。我們如何區別恆忍和忍耐？我經過一番研讀之後，就下結論說，恆忍是對人的容忍。當我們受逼迫時，就需要恆忍。因此，恆忍（longsuffering）是指我們對人容忍的表現。眾申言者受逼迫，但他們對逼迫者有恆忍。相反的，忍耐（endurance）是指我們對使我們受苦之事容忍的表現。因此，當約伯遭受苦難時，他表現出忍耐。約伯的受苦不是從逼迫來的，而是從災難來的。

雅各的著作用了恆忍與忍耐這兩個希臘字。當我們等候主再來時，需要恆忍和忍耐，因為我們面對從兩個源頭來的苦難，就是逼迫我們的人，和叫我們受苦的環境。例如，某位弟兄也許會發生意外，撞壞了新車。在這種情形下，他不需要恆忍，而需要忍耐。汽車並沒有逼迫他，但他卻遭受某種環境帶給他的苦難，為此他需要忍耐。然而，那位弟兄若受上司苛待，他就得對上司恆忍。如果他失業了，因環境的苦難而受苦，那麼他又需要忍耐。我們對人要有恆忍，對環境的苦難要有忍耐。

為著主的再來，我們需要有恆忍、忍耐、以及生命的長大。當我們對逼迫我們的人有恆忍，對苦難有忍耐時，我們還需要生命的長大。這樣，我們纔能說，『哦，主耶穌，求你快來。主阿，你豈沒有看見我在生命上長大麼？今天我長得比昨天還快。主阿，因著我一直長大，求你加速你的再來。』你有沒有這樣禱告過？我不信有太多基督徒曾為著主的再來這樣禱告過。

我們要曉得，主的來臨與我們在生命上長大有關係。我們如果履行生命長大的條件，主就會履行祂快再來的應許。因此，我們需要在生命上長大；當我們長大的時候，也需要操練恆忍和忍耐。這是等候主回來的正路。

主的巴路西亞

我們在本篇信息前一段曾指出，五章七、八節的來臨，希臘文為parousia，巴路西亞，意同在。主的巴路西亞會維持一段時間，至少維持三年半，就是大災難的時期。巴路西亞可能比大災難早一點開始，並且比大災難早一點結束。但我們要曉得這件事發生的時候，是難乎其難的；因為主耶穌曾說，只有父知道祂來臨的時間。這意思是說，主的巴路西亞在甚麼時候開始，是隱藏在父心中的祕密。然而，我們研讀聖經的豫言之後，可以說，巴路西亞將比大災難的開始來得早一點。

大多數的基督徒不明白主的來臨是巴路西亞，就是祂一段時間的同在。許多信徒反而認為主的來臨多少像是突如其來的事。實際上，主的巴路西亞會持續一段時間。照著雅各的話來看，我們需要恆忍、忍耐，等候主的來臨，祂的巴路西亞。不僅如此，當我們等候的時候，我們需要在生命上長大，達到成熟。

**第十二篇　基督徒之完全的實行美德（十二）**

讀經：雅各書五章十二至二十節。

在本篇信息中，我們要來看雅各書的最後兩段：說話誠實，無需起誓，（五12，）以及召會生活中健康的實行。（13~20。）

說話誠實，無需起誓

雅各在五章十二節說，『我的弟兄們，最要緊的是不可起誓；不可指著天起誓，也不可指著地起誓，無論何誓都不可起；你們的話，是，就說是，不是，就說不是，免得你們落在審判之下。』我們不該起誓，因為我們甚麼都不是，也沒有甚麼受我們支配，或由我們決定。（太五34~36。）起誓顯示我們憑己意行事，並且忘記神。我們的話，是，就說是，不是，就說不是，這乃是照著我們神聖的性情，覺得自己是在神面前，並否認己意和罪性而行。

雅各在雅各書五章十二節的話，題醒我們主耶穌在馬太五章三十七節的話：『你們的話，是，就說是，不是，就說不是；若再多說，就是出於那惡者。』主在這裏說，我們的話應當簡單、真實：『是，就說是，不是，就說不是。』我們不該想要用許多話說服別人。

雅各在雅各書五章十二節說，如果我們的話，是，就說是，不是，就說不是，就不會落在審判之下。我們若按著所有分於神的性情，在言語上真是忠信、純誠，這會保守我們免受神的審判。

雅各論審判的話，再一次題醒我們，使我們想起主耶穌的話。主在馬太十二章三十六至三十七節說，『我還告訴你們，人所說的每句閒話，在審判的日子，都必須供出來。因為要憑你的話，稱你為義；也要憑你的話，定你有罪。』『閒』，原文意不工作。閒話就是沒有作用、無效的話，是沒有積極功用的、無用的、無益的、不結果的、不生育的。說這種話的人，在審判的日子，必須把所說的都供出來。既是這樣，我們惡毒的話豈不更要句句供出來！主在馬太五章三十七節給我們一個嚴重的警告，這警告向我們指明，我們必須學習管制並約束自己的說話。

雅各在雅各書五章十二節的話，正符合本書的主題─基督徒實行的完全。我們說話的態度也與此息息相關。說話誠實且有節制，是基督徒之完全的美德。但如果我們說話隨便，就不能完全。因此，雅各告訴我們不可起誓，然後就說，我們的話，是，就說是，不是，就說不是，免得落在審判之下。

雅各是一個敬虔的人，絕不會忘記要來的審判，他也活在這審判之下。我希望我們都能領悟，我們無論作甚麼，都會受審判。例如，我們在電話上的談話，會受主審判。有些姊妹們打電話談話時，毫無節制。她們顯然並不知道，她們所說的話，有一天會照著主在馬太十二章三十六至三十七節的話受審判。

雅各對於起誓和說話沒有節制這兩件事，態度相當嚴肅。然而，有些信徒對這等事卻不認真。對他們來說，似乎不會有任何審判。他們可能有一種觀念，以為人一旦得救，脫離永遠的沉淪，就不再有問題了。但我們曉得，照新約來看，所有的信徒都要在主審判臺前向祂交賬。

當雅各寫這卷書的時候，他所在意的是基督徒實行的完全。因著他關心基督徒的完全，所以他在雅各書五章十二節說，『我的弟兄們，最要緊的是不可起誓。』他在三章用許多話說到舌頭之後，在五章十二節就論到起誓。

凡起誓的人，都不是誠實的人；他們是撒謊者。誠實的人不必起誓。我們基督徒不應該起誓，因為我們是誠實的。凡起誓的人，都是裝假的，他的起誓乃是他不誠實的記號。所以說，起誓是裝假的記號。

然而，我們不起誓的基本原因，在於沒有甚麼事是受我們支配的。天地都不是我們的；事實上，連我們都不屬於自己，我們也不能支配甚麼事。因為沒有甚麼事受我們的支配，我們就不應該起誓。我們再一次看見，我們的說話應當受約束。

雅各在五章十二節指明，我們不該多言多語。不必要的談話總會招惹麻煩。我們如果隨便談話，可能會誇大言辭，而不誠實。但我們說話若有節制，就會操練自己說話誠實。

召會生活中健康的實行

禱告

雅各接著在五章十三節論到召會生活中健康的實行：『你們中間有受苦的麼？他該禱告。有愉快的麼？他該歌頌。』禱告帶給我們主的力量，使我們能忍受苦難；歌頌保守我們在主的喜樂中。歌頌，原文原意彈奏絲絃的樂器，轉意唱樂調，因此是唱詩、歌頌。我們無論是禱告或歌頌，都是接觸神。我們無論在甚麼環境和景況中，或卑微或高升，或憂傷或喜樂，都需要接觸主。

雅各在十四節接下去說，『你們中間有病弱的麼？他該請召會的長老來，在主的名裏用油抹他，為他禱告。』雅各在本節是說到因病軟弱的人。軟弱引發疾病，（林前十一30，）疾病又使人更加軟弱。

雅各在雅各書五章十四節鼓勵病弱的人請召會的長老來。請召會的長老來，為因病而有的軟弱禱告，含示：（一）請長老來的人與長老所代表的召會沒有問題；（二）倘若疾病是由於請長老來的人得罪了召會，（參林前十一29~32，）這時他與召會必已恢復了正常的關係；（三）病人和長老彼此已經有了徹底的認罪。（雅五16。）召會中的間隔必須清除，長老纔能代表召會為病弱者禱告。

在主的名裏用油抹他

雅各在十四節說，在主的名裏用油抹他。『抹』字原文有二：（一）用在這裏和約翰十二章三節，是抹油的一般用辭；（二）用在接受祭司、（徒十38、）君王、（來一9、）和申言者（路四18）職分時，是正式的抹油。這字與基督有關，用於子受父的膏抹。（徒十38。）用油抹病人，表徵長老代表召會，將那作膏油澆灌在基督身體上（詩一三三2）的生命之靈，分賜給基督身體上有病的肢體，叫他得醫治。（參約壹五16。）

在主的名裏，表徵與主是一。長老不是單獨抹油，乃是藉著與主是一，代表身體與頭來抹油。

雅各書中只有五章十四節直接題到召會。雅各這一次題到召會，是與醫病這消極的事有關。此外，使一位受迷惑離開真理的弟兄回轉，也與召會生活有關。因此，雅各說到召會，是與為病人禱告、並挽回退後的人等消極的事有關。

雅各的觀念充滿了猶太教的事物，與召會有關的事卻不多。保羅和雅各恰恰相反，他被召會的事所充滿、飽和並浸透。他在書信中一再的論到召會。保羅在他的書信中深奧的論到基督、那靈、生命與召會。但雅各在他的書信中很少說到基督、那靈、生命或召會。我們雖然欣賞雅各所著重基督徒實行的完全，但我們必須繼續藉著保羅關於神經綸之職事的幫助，看見召會是以包羅萬有之基督的豐富建造起來的。

信心的禱告

雅各在五章十五節接著說，『信心的祈禱要救那病人，主必叫他起來；他若犯了罪，也必蒙赦免。』祈禱，不是一般指禱告的用辭。這辭在行傳十八章十八節，二十一章二十三節譯為『願』。

雅各在雅各書五章十五節題到病和罪。犯罪常是生病的原因。（約五14。）在這種情況下，赦免總是得醫治的原因。（太九2，5~7，可二5。）因此，雅各在雅各書五章十六節上半說，『所以你們要彼此認罪，互相代禱，使你們可以得醫治。』

在禱告裏禱告');

雅各在十六節下半至十八節說，『義人的祈求發動起來，是大有能力的。以利亞是與我們性情相同的人，他懇切禱告，求不要降雨，雨就三年零六個月不降在地上。他又禱告，天就賜下雨水，地也生出土產。』懇切禱告，直譯，在禱告裏禱告。這指明有從主來的禱告賜給了以利亞，他就在這禱告裏禱告。他不是憑自己的感覺、思想、意願、情緒，或任何來自環境和情況的刺激，為著達到自己的目的而禱告，乃是在主所賜給他的禱告裏，為了成就主的旨意而禱告。

雅各在十六節題到義人祈求發動起來的情形。這指明我們為病人禱告時，需要使我們的祈求發動起來。這意思是說，我們不該禱告而沒有負擔，乃該像以利亞那樣禱告。

雅各在十七節說，以利亞在禱告裏禱告，（直譯，）求不要降雨。在禱告裏禱告，實際上不僅是指懇切的禱告。按原文，雅各不僅是說以利亞懇切禱告；他乃是說，以利亞在禱告裏禱告。

在禱告裏禱告，這種說法是甚麼意思？以利亞的禱告是一個重大的禱告，因為他禱告，求不要降雨，雨就三年零六個月不降在地上，這比為醫治病人的禱告重大得多。三年零六個月以後，以利亞再禱告，這一次是為天降雨而禱告。以利亞能彀這樣禱告，因為神賜給他一個禱告，神給他一個禱告的負擔。換句話說，以利亞有負擔獻上專一的禱告，那個負擔就是神賜給他的禱告。

我們不該按著我們的記憶、觀察、或自己的負擔禱告。相反的，我們該有從神來的負擔，為某件事禱告，正如以利亞從神得了一個禱告，而有負擔去禱告。神賜給以利亞一個禱告，以利亞就在那個禱告裏禱告。這不只是懇切的禱告，乃是神在祂的行動裏，照著祂的計畫，賜給以利亞一個禱告，使以利亞有負擔把神所賜給他的禱告，禱告出來。因此，以利亞是在禱告裏禱告。

叫一個罪人轉回真理

雅各在五章十九至二十節接下去說，『我的弟兄們，你們中間若有人受迷惑離開真理，有人使他回轉，這人該知道，那叫一個罪人從他錯謬的路上轉回的，必救他的魂脫離死亡，也必遮蓋眾多的罪。』這也許含示十四節病弱的人曾受迷惑離開真理，需要有人使他回轉。

照這兩節的上下文看，二十節的罪人不是不信的罪人，乃是曾受迷惑離開真理，而被人從錯謬中轉回之信的弟兄。因此，救他的魂不是指叫這人得著永遠的救恩，乃是指叫他的魂得著時代的救恩，免得他在神的管教之下，肉身死亡。

彼前一章五節和希伯來十章三十九節也與魂的得救有關。彼前一章五節的救恩，不是免去永遠沉淪的救恩，乃是我們的魂免去主行政對付之時代刑罰的救恩。希伯來十章三十九節說到得著魂。當我們相信主耶穌而得救時，我們的靈就為神的靈所重生。（約三6。）但我們的身體必須等到主耶穌回來時，纔能得贖、得救，並且改變形狀。（羅八23~25，腓三21。）至於拯救或得著我們的魂，乃在於我們得救重生之後，在跟從主的事上，如何對付我們的魂。我們現今若肯為主的緣故喪失魂，就必得著魂，（太十六25，路九24，十七33，約十二25，彼前一9，）在主回來時，就要拯救或得著我們的魂。這是所要給跟從主之得勝者（太十六22~28）的賞賜。

雅各在雅各書一章二十一節說到魂的得救。按那一章全文看，魂的得救包含忍受環境的試煉，（2~12，）並抗拒私慾的試誘。（13~21。）雅各對魂得救的看法有點消極，不像保羅那樣積極；保羅說，我們的魂能藉著那更新人的靈得著變化，甚至變成主的形像，從榮耀達到榮耀。（羅十二2，弗四23，林後三18。）

雅各書五章二十節的拯救魂脫離死亡，不是得救脫離永遠的沉淪。反之，這裏的死亡是指叫肉身死亡的時代管教。（約壹五16。）雅各書五章二十節的『脫離死亡』該等於十五節的『起來』。

雅各在二十節說，救人的魂脫離死亡，也必遮蓋眾多的罪。遮蓋眾多的罪，這是舊約的說法，（詩三二1，八五2，箴十12，）雅各以此指明，叫一個犯錯的弟兄轉回，就是遮蓋他的罪，使他不被定罪。雅各書五章二十節的『遮蓋…罪』該等於十五節的『罪…蒙赦免』，如在詩篇三十二篇一節，八十五篇二節者。雅各書五章二十節的罪是指犯罪弟兄所犯，在他身上產生死亡的罪。（一15。）

有些作者認為，雅各在五章十九至二十節是指失喪的罪人得著救恩。他們宣稱這一節所題的罪人是失喪的，也宣稱拯救魂就是一般所說的拯救靈魂，而死亡等於永死，就是永遠的沉淪。這種解釋並不正確。雅各在十九節的話是向弟兄們說的，並且他是說到在弟兄們中間，若有人受迷惑離開真理，而有人使他回轉。這指明那人以前是在真理中；如果他未曾在真理中，怎麼會受迷惑離開真理？他既然受迷惑離開了真理，那麼他以前必定是在真理中。不僅如此，二十節說到一個罪人從錯謬的路上轉回；這也指明他曾經一度在真理中，但受迷惑離開了真理，如今又回轉到真理中，這的確不是指未得救的罪人。雅各在二十節固然使用『罪人』一辭，因為在神眼中，一個迷失的信徒，暫時被看作罪人。受迷惑就是一種犯罪。所以，因為他受了迷惑，如今就成為罪人。因此，使他轉回真理，就是叫一個罪人轉回真理。因此，這個罪人乃是一位退後的弟兄。

救一個魂脫離死亡

雅各在五章二十節又說，叫這樣一個罪人，就是叫一位退後的弟兄回轉的人，必救他的魂脫離死亡。我們要注意，雅各不是說『救他』，乃是說『救他的魂』。我們需要分辨『救他』與『救他的魂』二者的不同。我們在二十節所看到的乃是魂的救恩。

雅各在本書已經說到魂的救恩。他在一章二十一節說，『所以你們既脫去一切的污穢，和盈餘的惡毒，就該用溫柔領受那栽種的話，就是能救你們魂的話。』拯救魂不是起初救恩的事，而是長進階段，即變化階段救恩的事。（參彼前一5註6。）初得救的人需要接受更多能救他們魂的話。因此，照雅各書一章二十一節看，我們得著了起初的救恩以後，還需要進一步的救恩，就是我們魂的救恩。

五章二十節魂的得救，與救一個人免受永遠的沉淪無關，而是指救他的魂脫離某種的苦難。照約壹五章看，因著神的管教，罪會使人的肉身死亡。信徒犯了罪，神就會警告他。他若忽略神的警告，繼續留在罪中，神也許會管教他，任他生病。這疾病是一種管教，也是警告他要悔改，離棄他的罪，停止犯罪的生活。如果這位信徒不悔改，神會進一步管教他，甚至縮短他肉身的生命，結果這個信徒就死亡了。

信徒因犯罪而死亡，這個事實的意思不是說他會永遠沉淪。我們一旦得救，就永遠得救。我們相信主耶穌的那一天，就一次而永遠得救了，絕對不會再失喪。然而，信徒若仍舊活在罪中，神就會藉著疾病警告他，管教他。首先，神會用疾病作為警告來管教他，使他轉回真理。然後召會中也許有人設法使他回轉。但這人若仍舊留在罪中，神就不得不進一步管教他，任憑他死亡。

假設你有負擔叫一個迷失的信徒轉回真理，使他回轉就是救他的魂脫離肉身的死亡，這就是雅各書五章十九至二十節的正確解釋。

雅各在這幾節所說的，與永遠的沉淪或永遠的救恩毫無關係。永遠救恩的問題，在我們相信得救的時候，就已經完全解決了。然而，我們若受迷惑，又回去犯罪的話，我們可能會生病，這乃是神的管教。我們如果不悔改，也許就會短命而死。

若有人死了，最受苦的是他的魂，還不是身體。肉身死亡是魂極大的苦楚。要救我們的魂脫離這種苦楚，就需要轉回真理。這就是使一個退後的信徒回轉，而救他的魂脫離肉身的死亡。

雅各在這幾節所描繪的，乃是召會生活的一部分；然而卻是召會生活消極的一面。我們在本書中找不著雅各說到召會生活積極的一面。雖然雅各說到的召會生活是在消極的一面，我們還是能彀從本卷書所寫的，得到許多正面的幫助。我們特別能彀在基督徒實行的完全這一方面，得到幫助。

**第十三篇　一種不是完全照著並為著神新約經綸的生活（一）**

讀經：雅各書一章一節，十七至十八節，二十一節，二十五節，二章二節，九至十節，三章十三節，十七節，四章四至五節。

我們在馬可福音看見一種生活，就是主耶穌的生活，是完全照著並為著神新約的經綸。相反的，我們在雅各書看見一種生活，不是完全照著並為著神新約的經綸。在本篇和下一篇信息中，我們要來看雅各書中的幾個點，指明一種新約經綸與舊約時代的混雜。

雅各是一個非常敬虔的人，以人來說，他非常有智慧。但我們在一個個的事例中，看見雅各太被舊約的事充滿了。沒有疑問，他被舊約的感覺、口味與氣氛所飽和、浸透。我們在雅各身上找不出一個強而有力的指標，顯示他已經完全從舊約時代，進入新約的經綸裏。雅各可能已經受浸，然而照著他的寫作來看，我不相信他經歷過將自己同已往一切好壞的事物，徹底的了結和埋葬。

仍然保持舊約時代的十二個支派

雅各在他的書信中仍然保持舊約時代的十二個支派。這可由雅各在本卷書開頭的話看出來：『神和主耶穌基督的奴僕雅各，寫信給散居的十二個支派：願你們喜樂。』（一1。）雅各寫信給散居的十二個支派，這也許指明他沒有清楚看見基督徒與猶太人的分別，以及神新約的經綸與舊約時代的分別。雅各也許不清楚，神在新約裏已經將基督裏的猶太信徒，從猶太民族中拯救、分別了出來。因此，一章一節『十二個支派』的說法太老舊了，是屬於舊約時代的東西。

照著保羅的著作看，在基督裏的猶太信徒已經蒙神呼召，脫離了舊時代。保羅在加拉太書甚至把猶太教看作現今邪惡的世代：『基督照著我們神與父的旨意，為我們的罪捨了自己，要把我們從現今這邪惡的世代救出來。』（一4。）按整卷加拉太書的內容看，這裏所說現今邪惡的世代，是指宗教世界，世界的宗教系，猶太宗教。這由加拉太六章十四至十五節得著證實。那裏把割禮看作世界（宗教世界）的一部分。對使徒保羅，這世界已經釘了十字架。因此，保羅在加拉太書指明，基督為我們的罪捨了自己，目的是要把我們從猶太宗教，就是現今這邪惡的世代救出來。

加拉太一章四節現今邪惡的世代，等於行傳二章四十節『彎曲的世代』。彼得在五旬節告訴人要得救，脫離這彎曲的世代。雅各這麼一位敬虔的人，怎能在他寫給猶太基督徒的書信裏，稱他們為散居的十二個支派？這的確違反了神新約的經綸。

藉著神聖的出生得著神聖的生命

雅各在雅各書一章十七至十八節說，『一切美善的賜與、和各樣完備的恩賜，都是從上頭，從眾光之父降下來的，在祂並沒變動，或轉動的影兒。祂照自己的定意，用真理的話生了我們，叫我們在祂所造的萬物中，成為初熟的果子。』這幾節指明眾光之父生了我們，叫我們在祂所造的萬物中，成為初熟的果子。這是指神聖的出生，就是我們的重生，（約三5~6，）是照著神永遠的定旨完成在我們身上的。神用真理的話生了我們，這個事實意思是說，這話乃是生命的種子，藉此我們蒙了重生。（彼前一23。）因此，雅各指明我們藉著神聖的出生，得著神聖的生命。

雅各一方面寫信給十二個支派；另一方面說到藉著神聖的出生所得著的神聖生命。十二個支派完全是屬於舊約，而藉著神聖出生所得的神聖生命，必然是新約的事。雅各的著作何等混雜！他把舊約與新約混雜在一起。那一班由神重生，由祂所生的人，怎麼可以仍然稱為十二個支派？雅各怎麼可以向十二個支派說話，然後又說神生了他們，叫他們在祂所造的萬物中，成為初熟的果子？然而，雅各卻在這卷書中這麼作了。神怎麼能生了十二個支派，叫他們成為初熟的果子？我們把雅各書一章一節與十七至十八節比較，就看見這卷書所指明，雅各身上陰霾籠罩的光景。

我在這裏要說，我們不應該單單因著一個人的敬虔而受他吸引。歷代以來，許多敬虔的人糢糊不清，不彀認識神的經綸。他們在陰霾籠罩之下，為自己的敬虔所蒙蔽。我們可能受敬虔的人所誤導，正如保羅在行傳二十一章受敬虔的雅各誤導一樣。要避開屬靈陰霾光景的影響，並不容易。

保羅在行傳二十一章接受雅各的建議，帶了幾個有願在身的人，進入聖殿，替他們繳費。我們會以為保羅這樣作是寬宏大量，並且是照著他向哥林多人說的話而行：『向猶太人，我就作猶太人，為要得猶太人；向律法之下的人，我就作律法之下的人，（雖然我自己不在律法之下，）為要得律法之下的人。』（林前九20。）但主在行傳二十一章並不像保羅看起來那麼寬大。在還願的最後一天，就是第七天，發生了擾亂，保羅就被捕了。如果我們仔細讀行傳二十一章，就會看見主並不贊同在耶路撒冷所發生的，於是祂進來對付這事。

領受那栽種的話

雅各在雅各書一章二十一節說，『所以你們既脫去一切的污穢，和盈餘的惡毒，就該用溫柔領受那栽種的話，就是能救你們魂的話。』雅各在這一節將神的話比作有生命的植物，栽種到我們裏面，並在我們裏面長大、結果，使我們的魂得救。這件事的確非常奇妙。然而在雅各的著作裏，這些也與舊約的事項混雜在一起了。

按著舊約的作法遵守完備自由的律法

雅各在一章二十五節說，『惟有詳細察看那完備自由的律法，並且時常如此的，他不是聽了就忘，乃是實在行出來，就在他所行的事上必然得福。』完備自由的律法絕佳非凡。這乃是寫在我們心上生命的律法，（來八10，）其道德標準符合主在山上所頒佈諸天之國的憲法。（太五~七。）雖然遵守完備自由的律法是一件很積極的事，但雅各卻按著舊約的作法說到遵守這律法。這從他在雅各書一章二十六至二十七節所說的話表明出來：『若有人自以為是虔敬的，卻不勒住他的舌頭，反欺騙自己的心，這人的虔敬是虛空的。在神與父面前，那清潔沒有玷污的虔敬，就是看顧在患難中的孤兒寡婦，保守自己不受世界玷污。』我們在這裏看見，雅各囑咐信徒遵守完備自由的律法，是與三件事有關：勒住舌頭，看顧孤兒寡婦，以及保守自己不受世界玷污。這些都不是神新約經綸的要項。我們藉此看見，雅各並沒有告訴我們要按著新約的作法遵守那完備自由的律法。反之，他囑咐我們要勒住舌頭，看顧孤兒寡婦，並保守自己不受世界玷污；他所說的這些都是舊約的作法。

我們讀雅各書一章時，看見雅各持有遵守完備律法的觀念。他在一章二十二節說，我們要作行道者，不要單作聽道者。他在一章二十五節說，惟有詳細察看那完備的律法，並且時常如此的，他乃是實在行出來，就在他所行的事上得福。雅各清楚的說，我們必須行律法。照他看來，行律法的人就是遵守律法的人。然而，他並沒有告訴我們，新約中遵守完備自由律法的路。新約教導我們，要照著靈生活行動，而遵守自由的律法。整本新約不是要我們憑自己去遵守，而是要我們憑著靈而活，好叫我們能遵守。僅僅說到遵守，是指我們憑自己去行；但說到活，則是憑著在我們重生之靈裏的內住之靈而活。如今我們不必想憑自己遵守律法，也不必憑著自己的努力行律法；我們所需要的，乃是照著靈而行。這意思是說，我們不該憑著自己去作，乃該憑著靈而活。憑自己遵守律法與照著靈生活，二者之間有極大的差別。

雅各書裏並沒有多少事是照著新約的觀念，反而大部分都是舊約的觀念。雅各固然說到自由的律法，但他是以舊約遵守字句律法的方式說的。雅各可能認為，摩西的律法不完整、不完備，新約的教訓纔是完備的。他可能曉得，新約的教訓是完備的，並且給我們自由。因此，照雅各的看法，我們必須遵守律法，必須行律法。他成全律法的觀念並不是清清楚楚照著新約。他對待律法，是照著舊約的方式，憑著自己遵行律法，而不是照著新約的方式，憑著靈生活行動，並行事為人。

有些讀雅各書的人可能認為，行完備的律法並沒有甚麼不對。他們會說，『雅各說我們應該行律法，這是對的。我們實在應該行出那完備自由的律法。』如果我們這樣讀聖經，便是照著天然的領會，而不是照著那靈的光照。實際上，所有新約的教訓都是說明我們裏面包羅萬有之靈的生活和內住。我們的需要不是盡力遵守這些教訓，或是憑自己把這些教訓行出來；我們的需要乃是照著並憑著內住的靈而行。當我們照著並憑著靈而行時，我們就活出那完備自由的律法，活出整個新約。我們不是憑自己的努力遵守新約，而是憑著那靈生活行動，好叫我們能持守新約。作是出於我們自己，活纔是憑著聖靈。因這緣故，保羅在加拉太二章二十節說，『我已經與基督同釘十字架；現在活著的，不再是我，乃是基督在我裏面活著。』新約的觀念是這樣：不再是我，乃是基督在我裏面活著。雅各書在這件事上並不清楚。雅各曉得我們是從神而生的，神用真理的話生了我們；然而，論到神子民的生活，特別是關於基督徒實行的完全，他的觀念似乎是根據舊約的觀念。

將新約的經綸與恢復之舊約時代的作法混雜

雅各將新約經綸的實行與恢復之舊約時代的作法混雜了。這可從他在雅各書二章二節使用『會堂』一辭看出來。我們已經看見，會堂的原文是由『一起』和『帶來』組成的。因此是集合、聚集、會眾；轉意為聚集的地方。本辭在新約用以指猶太人的聚集（徒十三43，九2，路十二11）和聚集的地方。（路七5。）在耶路撒冷，有好些各類猶太人的會堂。（徒六9。）

以色列人被擄到巴比倫以前，並沒有會堂。聖殿被毀以後，纔有會堂的成立。猶太人到會堂去，藉著研讀聖經，尋求關乎神的知識。（路四16~17，徒十三14~15。）當猶太人被擄歸回，他們把在會堂聚集的作法，帶回自己的國家，這是猶太人從巴比倫歸回以後，恢復之舊約時代的一種作法。耶路撒冷有猶太人的各會堂，這些猶太人從各地歸回，說不同的語言，有不同的習俗；他們返回耶路撒冷以後，就照著自己的語言和習俗，設立自己的會堂。因此在耶路撒冷的猶太人中間，有了不同的會堂。

雅各在雅各書二章一節和二節上半說，『我的弟兄們，你們既相信我們榮耀的主耶穌基督，便不可按著外貌待人。若有一個人…進你們的會堂去…。』雅各在二章一節說到相信我們的主耶穌基督，在二節說到會堂。這清楚指明，神新約的經綸，和從巴比倫歸回後的舊約時代作法混雜了。對於基督徒和猶太人之間的分別，雅各顯然沒有甚麼概念。雅各使用會堂一辭，也許指明他把猶太信徒的聚集和聚集的地方，當作猶太人中的一個會堂，可能也當作一個基督徒的會堂。這也許指明，他認為猶太基督徒仍是猶太民族的一部分，是按照舊約作神選民的。若是這樣，這指明他對於舊約神的選民和新約在基督裏信徒的分別，缺少清楚的異象。這是何等嚴重的混雜！

仍然遵守舊約字句的律法

我們在雅各書二章和四章看見，雅各仍然遵守舊約字句的律法。例如，他在二章九至十節說，『但你們若按外貌待人，便是犯罪，給律法定為犯法的。因為凡遵守全律法，卻在一條上失腳的，他就是犯了眾條。』這話指明雅各仍然遵守舊約的律法。這符合雅各和耶路撒冷的眾長老，在行傳二十一章二十節對保羅所說的話。成萬的猶太信徒，仍留在基督徒信仰與摩西律法的混雜裏。雅各和其餘的人甚至勸保羅實行這種半猶太教的混雜作法。（二一17~26。）雅各在行傳二十一章鼓勵保羅守律法，不知道律法時代已經完全過去，恩典時代該受完全的尊重；凡不顧這兩個時代之分別的，就是抵擋神時代的行政，就是嚴重破壞神建造召會作基督彰顯的經綸計畫。這樣看來，雅各書是在半猶太教混雜的烏雲，糢糊不清的背景下寫的。

憑著帶有舊約味道的智慧行事

雅各在他的書信中強調智慧的重要。他在一章五節說，『你們中間若有缺少智慧的，就當求那厚賜眾人，也不斥責人的神，就必有賜給他的。』雅各曉得神的智慧是基督徒實行的完全所必需的。他在三章十三節說到智慧的溫柔：『你們中間誰是有智慧有見識的？他就當用智慧的溫柔，憑他美好的品行，顯出他所作所為的。』照三章的上下文看，智慧的溫柔在此該是指在說話上有節制。雅各在三章十七節接著說到從上頭來的智慧：『惟獨從上頭來的智慧，先是純潔的，後是和平的、和藹的、柔順的，滿有憐憫和善果，沒有偏見，沒有假冒。』這智慧包括十三節的溫柔，以及十七節所題人性的美德；按雅各的觀點，這些都是基督徒實行之完全的特徵。

雅各所說的智慧，帶有舊約的味道。按他的領會，從上頭來的智慧也許與神賜給所羅門的智慧非常相似。所羅門的智慧不是從下頭、從世界、從埃及來的；他的智慧是從上頭、從神來的。

雅各所說的那種智慧，是行事為人的智慧。這種智慧帶有舊約的味道，與新約的智慧無關。在新約裏，神的智慧乃在於活基督，以基督作一切。保羅在林前一章三十節說，基督成了從神給我們的智慧。況且，神新約的智慧並不是為著建立我們的性格或基督徒的完全，而是為著建造召會，就是基督的身體。你若讀林前一章和二章，以弗所一章和三章，與歌羅西二章，就會看見這兩種智慧─舊約裏行事為人的智慧，和新約裏以基督作一切為著建造召會的智慧─是迥然不同的。

許多基督徒欣賞雅各書所說的這種智慧。他們欣賞這種智慧，原因在於他們並沒有看見基督作生命與召會的建造等關鍵的事。今天在基督徒中間所講的信息，很少說到享受基督作一切，好叫召會─基督的身體─能建造起來。信徒們反倒重視雅各書。然而，我們能看見雅各書的智慧，和保羅書信所啟示神的智慧，有極大的差異。

有內住的靈僅僅為著對付世界

雅各在四章四至五節說，『你們這些淫亂的人，豈不知與世界為友，就是與神為敵麼？所以凡想要與世界為友的，就成了神的仇敵。經上說，「祂使其居住在我們裏面的那靈，戀慕以至於嫉妒。」你們想，這話是徒然的麼？』雅各只此一次題到神內住之靈，且是消極的說到不要與世界為友，不是積極的說到活基督，為著基督身體的建造。因此，雅各也題起內住的靈，只是他說到那靈時，只與對付世界有關。

雅各書與保羅的書信說到那靈時，有極大的不同。保羅講到內住之靈時，有許多可說的。例如，羅馬八章所說內住的靈，使我們的靈、心思、以及最終甚至必死的身體，都有了生命。內住的靈藉此使我們這三部分的人，完全被神聖的生命浸透。當然，在加拉太五章，保羅也論到那靈抵抗肉體：『因為肉體縱任貪慾，抵抗那靈，那靈也抵抗肉體。』（17。）在加拉太書別處，保羅說到兒子的靈：『因你們是兒子，神就差出祂兒子的靈，進入我們的心，呼叫：阿爸，父！』（四6。）我們已經接受了兒子的靈，好叫基督成形在我們裏面。（19。）基督在我們裏面成形，這是何等大的一件事！因此，兒子的靈不僅是為著使我們勝過肉體、對付世界，也是為著使基督成形在我們裏面。我們看見這裏積極的強調那靈，是在雅各書裏找不到的。

**第十四篇　一種不是完全照著並為著神新約經綸的生活（二）**

讀經：雅各書四章十五節，五章七節，十三至二十節，使徒行傳二十一章十五至二十四節。

在前一篇信息裏，我們開始指出，在雅各書我們如何看見一種不是完全照著並為著神新約經綸的生活。到目前為止，我們已經看過這種生活的八個特徵：仍然保持舊約時代的十二個支派；藉著神聖的出生得著神聖的生命；領受那栽種的話；按著舊約的作法遵守完備自由的律法；混雜著恢復之舊約時代的作法；仍然遵守舊約字句的律法；憑著帶有舊約味道的智慧行事；以及有內住的靈僅僅為著對付世界。

在本篇信息中，我們要來看一種不是完全照著並為著神新約經綸之生活的其他特徵。

舉止行動好像舊約的聖徒

照雅各書四章十五節來看，雅各要我們這樣說，『主若願意，我們就可以活著，也可作這事，或作那事。』許多基督徒喜歡雅各書四章十三至十七節。雅各在四章十三節指明，我們不應該說，『今天或明天，我們要往某城去，在那裏住一年，作買賣得利。』十四節接著又說，『其實明天的事你們並不知道。你們的生命是甚麼？你們原是一團霧氣，出現少時，隨後就不見了。』因此，我們倒應當說，『主若願意…。』然而，這種生活的方式是照著舊約聖徒的方式。相反的，新約的聖徒應該被那靈引導。保羅在羅馬八章十四節說，『因為凡被神的靈引導的，都是神的兒子。』被神的靈引導，與說『主若願意，我們就可以作這事，或作那事』大大的不同。新約的聖徒乃是一班在日常生活中被那靈引導的人。假設一位弟兄說，『主若願意，我就愛妻子。』或一位姊妹說，『主若願意，我就服從丈夫。』這不是新約的方式。有人照著舊約的方式，也許會說，『主若願意，我明天就可以去買東西；但是主若不願意，我除了留在家裏，又能作甚麼呢？』我們不要如此，反而要學習在生活中被那靈引導。我們應該天天、時時被內住之靈引導。

與舊約時代的猶太人混雜

我們已經看見，雅各在他的書信中，似乎分不清基督徒與猶太人的不同，也分不清神新約經綸與舊約時代的不同。他的書信是寫給十二個支派的人，（雅一1，）他甚至使用『會堂』一辭，（二2，）來指明猶太基督徒聚集的場所。之後雅各在插進的一段話（五1~6）中，似乎是向猶太人中間一般富有的階層說話。因此，我們說，這裏混雜著舊約時代的猶太人。

以舊約申言者的恆忍和舊約聖徒的忍耐等候主的再來

雅各在五章七節說，『所以，弟兄們，你們要恆忍，直到主的來臨。』恆忍等候主來是好得無比的，這的確是新約的事。然而，雅各說到等候主再來時，並沒有新約的觀念。他反而用申言者當作恆忍的榜樣，以約伯為忍耐的典型：『弟兄們，你們要把那曾在主名裏說話的眾申言者，當作受苦和恆忍的榜樣。看哪，我們稱那忍耐的人是有福的。你們聽見過約伯的忍耐，也看見過主給他的結局，明顯主是滿有慈心，且有憐恤。』（10~11。）

雅各說到等候主來的教訓，與主耶穌及使徒保羅的教訓迥然不同。主在馬太二十四章四十二節說，『所以你們要儆醒，因為不知道你們的主那一天要來。』四十四節又說，『所以你們也要豫備，因為在你們想不到的時辰，人子就來了。』在這裏我們看見主論到祂的來臨，告訴我們要儆醒，也要豫備。主在路加二十一章三十六節這樣囑咐我們：『但你們要時時儆醒，常常祈求。』保羅說到主的來臨時，也囑咐我們要儆醒：『所以我們不要睡覺，像其餘的人一樣，總要儆醒謹守。』（帖前五6。）

舊約的申言者與聖徒遠不如我們。然而，今天我們裏面有三一神。舊約的申言者與聖徒可能有恆忍與忍耐，但是今天，當我們等候主耶穌來臨時，我們卻有內住的三一神作我們的忍耐與恆忍。

以攙雜的方式實行召會生活

在主的名裏用油抹有病的信徒，為他禱告

雅各在他的書信中說到召會生活的實行，然而這實行卻帶著攙雜。雅各在五章十三至二十節說到召會生活的頭一項實行，乃是在主的名裏用油抹有病的信徒，為他禱告：『你們中間有病弱的麼？他該請召會的長老來，在主的名裏用油抹他，為他禱告。』（14。）我們得承認，為有病的弟兄禱告，並在主的名裏用油抹他，實在很好。

以舊約的方式禱告

雅各在五章十四至十六節論到禱告的話，雖然很好，但他禱告的方式卻像舊約的申言者。這可由一項事實證明，就是他用以利亞的禱告為例：『以利亞是與我們性情相同的人，他懇切禱告，求不要降雨，雨就三年零六個月不降在地上。他又禱告，天就賜下雨水，地也生出土產。』（17~18。）雅各說，以利亞在禱告裏禱告。（17，直譯。）我們也許羨慕這種禱告，以為那樣禱告太好了。然而，保羅不是這樣說；他告訴我們，要時時在靈裏禱告。（弗六18。）在靈裏禱告，比在禱告裏禱告更好、更甜美、更豐富。在禱告裏禱告是按舊約的方式禱告，在靈裏禱告是按新約的方式禱告。在以利亞的事例中，主賜給他一個具體的禱告作為他的負擔，以利亞就禱告，求不要降雨。因此，以利亞在主賜給他的禱告裏禱告。然而，今天我們有內住的靈，住在我們靈裏，為我們代求，（羅八26，）我們不需要特別的禱告或負擔，因為我們可以在靈裏不住的禱告。（帖前五17。）

我們若沒有主的光，也許會高度欣賞雅各所說關於禱告的話。但是我們若蒙主光照，就會看見雅各所描述的禱告，乃是舊約的方式。藉此我們看見，雅各的著作引我們離開新約的實行，回到舊約的作法。

以舊約的方式使退後的弟兄回轉、悔改，以得赦免

雅各在雅各書五章十九至二十節說到使退後的弟兄回轉、悔改，以得赦免：『我的弟兄們，你們中間若有人受迷惑離開真理，有人使他回轉，這人該知道，那叫一個罪人從他錯謬的路上轉回的，必救他的魂脫離死亡，也必遮蓋眾多的罪。』甚至雅各所說恢復一位退後弟兄的話，也是照著舊約的方式。他所說遮蓋眾多的罪，幾乎是引用舊約的話。詩篇三十二篇一節說，『得赦免其過，遮蓋其罪的，這人是有福的。』八十五篇二節說，『你赦免了你百姓的罪孽，遮蓋了他們一切的過犯。』不僅如此，箴言十章十二節下半說，『愛，能遮掩一切過錯。』這幾節清楚指明，在舊約裏，赦免罪就是遮蓋罪；但是在新約裏，赦罪乃是忘記罪。（來八12。）因此，我們再次看見，雅各以混雜的方式實行召會生活，在恢復退後的弟兄，使其悔改以得赦免這事上，雅各的觀念是照著舊約的方式。

聖經的默示

我們考量雅各書各樣的事項，給我們看見一種不是完全照著並為著神新約經綸的生活以後，必須接著看一項重要的問題，就是聖經的默示。因著我們指出了雅各書的許多缺點，有些人會懷疑這卷書信到底是不是神的默示，神的呼出。保羅在提後三章十六節說，『聖經都是神的呼出。』因此，我們需要謹慎解釋，就著雅各書而言，我們對於聖經的默示所持的態度。

首先，我們的確相信聖經都是神的呼出，就是神所默示的。我們相信聖經每一卷書的每一句話，都是神的呼出。

其次，雖然聖經的每一行、每一字都是神所默示的，但這不是說，聖經中的每一個字都是神所說的話；我們領會這件事的時候，應當格外小心。聖經有許多話不是神所說的，我們可以舉個例，使這件事清楚明朗。

創世記三章一節，三至五節有些話是蛇說的。蛇首先問女人：『神豈是真說，不許你們喫園中所有樹上的果子麼？』（1。）然後蛇又說，『你們不一定死，因為神知道，你們喫的日子眼睛就明亮了，你們便如神能知道善惡。』（4~5。）蛇所說的這些話，實際上也就是魔鬼撒但所說的話。

創世記也有惡人所說的話。例如，在四章二十三至二十四節，拉麥向他的兩個妻子誇口說，『聽我的聲音，拉麥的妻子細聽我的話語，壯年人傷我，我把他殺了，少年人損我，我把他害了；若殺該隱，遭報七倍，殺拉麥，必遭報七十七倍。』整本舊約有許多話是作惡的人、神的仇敵、與祂子民的仇敵所說的，這些話確實都不是神的話。

我們可以進一步從約伯記和詩篇指出一些例子。在約伯記，約伯與他的朋友們說了許多話，他們都是敬虔的人。青年人以利戶也是敬虔的人。最後神自己進來說話，駁斥了約伯和他朋友們所說的許多話。神不承認這些敬虔之人所說的許多話是祂的話。約伯和他朋友們所說的許多話，不是神的話，僅僅是人的話。再者，詩篇裏有些話只是人的發表，另有些話則真是神的話。

我們在新約也看到一些話不是神的話。馬太福音記載，大祭司要主耶穌告訴審問祂的人，到底祂是神的兒子基督不是。（太二六63。）主答覆了以後，大祭司宣告說，『祂說了僭妄的話，我們還需要甚麼證人？你看，這僭妄的話現在你們都聽見了。』（65。）此外，百姓喊著說，『釘祂十字架！釘祂十字架！』（約十九6。）雖然福音書是神的呼出，神的默示，但是大祭司與百姓的話卻不是神的話。

福音書記載，彼得也說了一些話不是神的話。彼得在馬太十六章十六節得著父的啟示後宣告：『你是基督，是活神的兒子。』主接著說到祂的死，之後彼得卻拉著祂，責勸祂說，『主阿，神眷憐你，這事絕不會臨到你。』（22。）彼得這裏所說的，的確不是神的話，這可從一個事實得到證明，就是主轉過來對彼得說，『撒但，退我後面去罷！你是絆跌我的，因為你不思念神的事，只思念人的事。』（23。）實際上，彼得所說的甚至不是他自己的話，乃是來自撒但的話。

馬太十七章四節有彼得所說的另一句話，不是神的話：『主阿，我們在這裏真好；你若願意，我就在這裏搭三座帳棚，一座為你，一座為摩西，一座為以利亞。』彼得在這裏說了胡話，他的話的確不是神的話。

彼得還說了另一些話不是神的話，這些例子見於馬太二十六章三十三節、七十節、七十二節與七十四節。主耶穌告訴祂的門徒說，他們要因祂絆跌，之後彼得就說，『即使眾人因你絆跌，我總不絆跌。』（33。）然而，當人問彼得是不是同耶穌一起的時候，他卻不承認，說，『我不知道你說的是甚麼。』（70。）最後，他竟然發咒起誓說，『我不認得那個人。』（74。）這些話是彼得說的，但卻是那惡者魔鬼鼓動他說的。雖然這些話記載在福音書上，是神的呼出，卻不是神的話。

我們再接下去看使徒行傳。沒有疑問，彼得在五旬節站起來，他所說的都是神的話。然而，行傳二十一章也記載了一些話並不是神的話。在二十至二十一節，雅各與其他的長老對保羅說，『弟兄，你看猶太人中信主的有多少萬，並且都為律法熱心。他們聽說，你教訓一切在外邦的猶太人背棄摩西，對他們說，不要給孩子行割禮，也不要遵行規例。』請注意雅各在這裏指出，這些猶太人都為律法熱心；然後雅各與其他的人向保羅題議：『我們這裏有四個人，都有願在身；你帶這些人去，與他們一同行潔淨的禮，替他們繳費，叫他們得以剃頭，這樣，眾人就可知道，先前所聽說你的事都是虛的，反而你自己卻是按規律而行，遵行律法。』（23~24。）這是誰的話？是神的話麼？不，這是以雅各為首之敬虔的長老所說的話。我們不要以為，因著這一班人敬虔，他們在這裏所說的就都是神的話。

保羅在林前七章說，『關於童身的人，我沒有主的命令，但我既蒙主憐憫成為忠信的，就題出我的意見。』（25。）保羅發表了他對於這件事的意見以後，下結論說，『但我想我也有神的靈了。』（40。）我們在這裏看見，保羅首先發表他的意見，末了他卻有膽量說，『我也有神的靈了。』你以為雅各和耶路撒冷其他的長老在行傳二十一章會說這樣的話麼？雅各與其他的人向保羅指出，猶太信徒有多少萬，都為律法熱心，並且鼓勵保羅隨同一班有願在身的人進入聖殿之後，他們會有膽量說『我想我們也有神的靈』麼？不，他們必定不能這麼說。雅各與其他長老在行傳二十一章所說的話，不是神的話，而是敬虔之人的話。

行傳二十一章與雅各書，都有雅各這一位敬虔之人所說的話。我們若了解行傳二十一章的性質，就會曉得雅各書的地位。在行傳二十一章與雅各書中，都有一位敬虔之人的話。守律法是出於敬虔，還願與替人繳費也是出於敬虔。雅各在書信中以敬虔的方式寫了好些事：看顧孤兒寡婦；保守自己不受世界玷污；行出完備自由的律法；關於未來，要說『主若願意』；鼓勵信徒效法以利亞的榜樣禱告。雅各所說的這些話，也許是敬虔的，卻不是神所說的話。雖然如此，這樣的一卷書卻包括在神所呼出、神所默示的聖經裏。

正如創世記一至二章是神的呼出，三章也是神的呼出。雖然三章的某些話不是神的話，但是整章都是神的呼出。神默示這一段記載是有目的的。我們如果沒有創世記三章蛇說話的記載，就無從曉得蛇是何等狡猾。所以，神呼出這一段的記載，是為著揭露仇敵的狡猾。

彼得在馬太十六章二十二節對主耶穌所說的話，原則也是一樣。如果沒有記載這句話，我們就無從曉得，這樣一位信徒，一位愛主到極點，並且從父得著高超啟示的人，竟然還受仇敵撒但的鼓動，說出與神的經綸相反的話。彼得在本節的話，必定不是神的話。然而，神呼出這段記載，是為著給我們看見神仇敵邪惡的鼓動，以及他的狡猾。

同樣的，雅各書的一些話雖然是雅各的話，不是神的話，神卻為著一個特別的目的，默示出這卷書信。一部分的目的是要叫我們曉得，即使是一個敬虔的人，也有可能受蒙蔽，看不見神新約的經綸。如果雅各書不是聖經的一部分，那麼聖經就會有漏洞、缺口。若沒有行傳二十一章與雅各書，我們中間可能沒有人會想到，一個敬虔的人竟然這麼受蒙蔽而不認識神的經綸。如果我們沒有行傳二十一章與雅各書，就絕不會想像得到，一個敬虔的人竟會對神新約的經綸缺少清楚的異象。因此，我們該為著雅各書滿了感謝，這卷書乃是幫助我們領會，單單敬虔、聖別、合乎聖經、屬靈與得勝是不彀的。對於舊約的聖徒，這也許已經彀了；但對於我們這些新約基督的肢體，神所重生的真兒子來說，這是不彀的。這該幫助我們明白，為甚麼雅各書包括在這裏，是神所呼出之聖經的一部分。這卷書信所以包括在聖經中，是要給我們看見，一個敬虔的人也有可能遠離神新約的經綸。

我曉得我對於雅各書在神新約經綸這一面的缺欠直言不諱，無異冒了風險，會使人不公平的控告我不相信聖經中每一句話都是神的呼出，是神的默示。然而，人若細讀雅各書生命讀經的所有信息，特別是本篇信息，就會很清楚，他們沒有立場說這種話。其實我們絲毫不懷疑聖經是神的默示；反之，我們對於聖經的默示有正確的領會。我們相信整本聖經的每一句話，都是神的呼出。然而，聖經裏不是每句話都是神的話。我們已經看見，聖經中所記載的有許多話是撒但、惡人的話、反對神者所說的話，有些甚至是敬虔之人的胡言。再者，聖經所有的話都是神的呼出，並且記載下來有其特別的目的。創世記三章的目的是為著揭露仇敵的狡猾。行傳二十一章與雅各書的目的，在於給我們看見，一個敬虔的人可能對神新約的經綸缺乏清楚、屬天的看見。讚美主，聖經裏的一切都是神的呼出，所記載的一切也都有特別的目的！為著神所呼出的聖經，我們感謝祂。